

# НАУКА О ВѢРѢ.

(ДОГМАТИКА)

ДЛЯ УЖИВАНІЯ ШКОЛЬНОЎ МОЛОДЕЖИ  
И ПОДКАРПАТСКОГО РУСЬКОГО НАРОДА.



НАПИСАВЪ :

О. ЕМИЛЯНЪ БОКШАЙ

ПРОФЕСОРЪ РЕЛИГИИ ВЪ УЖГОРОДСКОЙ ГИМНАЗИИ.



ПЕРШОЕ ВЫДАНИЕ.



УЖГОРОДЪ,  
КНИГОПЕЧАТНЯ АКЦІОНЕРНОГО ТОВАРИСТВА „УНІО“.

1 9 2 4.

Ч. 4454/24.

Позволяется печатати.

Ужгородъ, 18-го септ. 1924.

**Петръ,**  
епископъ.

Ч. 310/24.

Позволяется печатати.

Пряшовъ, 10-го окт. 1924.

**Діонисій,**  
епископъ, апост. администраторъ.

## ЧАСТЬ I.

### 1. Введение.

Чоловѣкъ сотвореный на сей свѣтъ, чтобы Бога познавъ, ему служивъ и такъ по смерти спасенъ бывъ. Познати Бога учить вѣроученіе (догматика), служити ему: нравоученіе (етика), а на его почитаніе наставляе: литургика.

1. Познати Бога можно свѣтломъ чоловѣчю розума изъ сотвореного свѣта. „Небеса повѣдаютъ славу Божию, твореніе же рукъ его возвѣщаетъ твердь“ (Пс. 18, 1). И дѣйстно видимый свѣтъ и на немъ безчисленнѣ сотворенія, прекрасный ладъ и превосходна красота природы, голосно извѣщаютъ существованіе одного всемогучого и премудрого сотворителя — Бога.

Но понеже изъ видимого свѣта только существованіе Бога и его гдѣкотрѣ свойства (всемогучность, премудрость и т. д.) можеме познати, зато Богъ для лѣпшого познанія своего существа и для поднесенія рода людского на степень надприродну, благоизволивъ себе людямъ открыти. Сіе дѣйствіе Бога, коли онъ самъ научае людей на истины вѣры и дае заповѣди людямъ, называется: **объявленіемъ Божиимъ**. Сіе объявленіе Божое начиналося въ раю, где Богъ съ прародителями говоривъ, продолжалося патріархами и пророками, черезъ котрыхъ себе жидовскому народу объявивъ и совершилося своимъ едиnorodнымъ Сыномъ, Исусомъ Христомъ, черезъ кого найсовершенѣйшимъ способомъ объявивъ себе цѣлому свѣтови (Ев. I, 1. 2).

2. Понеже въ объявленію самъ Богъ говорить къ людямъ, зато кождый чоловѣкъ повиненъ сіе объявленіе Божое принять, т. е. **вѣрвати**. Вѣра таже, въ смыслѣ христіянскомъ только значить, якъ за правду держати все, что Богъ людямъ объявивъ.

а) Вѣра есть не только дѣломъ ума, черезъ что порозумѣеме Божое объявленіе, но есть и дѣломъ нашоѣ воли. Не доста лишъ умомъ похопити Божое объявленіе, но чтобы чоловѣкъ ставъ вѣрующимъ, мае еще и волю свою наклонити до принятія объявленоѣ истины. Окромъ сихъ вѣра есть еще дѣломъ *Божоѣ ласки*, котра розумъ нашъ просвѣщае и волю наклоняе до вѣрованія.

б) Богу вѣрвати не есть пониженіемъ для чоловѣка. Безъ взаимноѣ вѣры и довѣрія и чоловѣча суспольность не

могла бы довго постояти; дѣтина вѣруе родичамъ, ученикъ учителей, хворый лѣкареви, вѣрникъ священникови и т. д. Вѣра есть природнымъ и необходимо нужнымъ элементомъ людского житя. Если вѣруеме другъ-другому, чому бы' сме не вѣровали словамъ Бога?

3. Въ особѣ Иисуса Христа довершилося и dokonчилося Божое объявленіе. Но чтобы ученіе Бога доступнымъ здѣлати для всѣхъ людей и всѣхъ вѣковъ, Христось zorganizовавъ одно товариство (что онъ самъ Церковію на: вавъ) и передавъ сему миссію розпространяти Божое объявленіе mezi всѣми народами „до скончанія вѣка“. Першимъ управителямъ сеѣ Церкви, апостоламъ сказавъ: „**Идѣте оубо наѣчите вса язъки... Оучаще нхъ блюсти вса, велика заповѣдахъ кама: И се азъ съ вами есмь въ вса дни до скончанія вѣка**“ (Мат. 28, 19. 20). Днесъ управителями Христовоѣ Церкви являются наслѣдники апостоловъ: римскій отецъ, епископы и ихъ помочники, священники; они повиннѣ mezi нынѣшними людьми проповѣдати Божое объявленіе, чтобы его познали и пріяли всѣ люди. Таже днесъ объявленіе Божое можеме познати изъ ученія хр.-каѣ. Церкви и кождый чоловѣкъ доужень вѣровати то, что хр.-каѣ. Церковь изъ приказа Христоваго для вѣрованія предложить. „**Глаголашъ къ менѣ слышаетъ и отъметайса къ менѣ отъметаетса**“ (Лук. 10, 16).

4. Церковь Христова свое ученіе изложитъ въ тезахъ. Теза, котра содеряжае въ собѣ одну, отъ Церкви опредѣлену истину, называеся до г м а т о м ъ; отрицаніе догмата называеся ересею. Св. Церковь уже отъ апостолскихъ временъ складала сесѣ догматы въ „исповѣданіяхъ вѣры“, т. е. въ символахъ. Такѣ символы:

1. Апостолскій символъ, изъ часовъ апостолскихъ.
2. Никео-константинопольскій, котрый составленъ на соборѣ никейскомъ (325) и константинопольскомъ (381).
3. Аѳаназійскій, ошибочно св. Аѳаназію приписанный (изъ IV. столѣтія).
4. Тридентскій, котрый содеряжае въ собѣ опредѣленія тридентского (1545—63) собора. Къ сему приключенъ догматъ ватиканского собора (1870) о непомильности римского отца.

Велика розница находится mezi догматами вѣры и mezi обрядомъ Церкви. *Догматы* суть религійнѣ истины, даннѣ людямъ въ божественномъ объявленію. Они суть неизмѣняемѣ и только, что въ нихъ неясное, Церковь уясняе, опредѣляе и преподае вѣрнымъ якъ обязательный членъ вѣры.

Напротивъ *обряды* суть способы, або чины совершенія публичного богослуженія, изъ котрыхъ только (дуже мало) существительнѣ и головнѣ части установленѣ самымъ Спасителемъ. (Якъ *Отче нашъ* . . , изъ св. службы лишъ слова „*Пріймите адите... Пійте отъ неа вси... и форма св. тайнъ: „Крещаетса рѣкъ Божій...“ и т. д.*

Установити посты, праздники, молитвы и ектеніи литургіи, обряды св. тайнъ и т. д., все то дѣло Церкви, о которой сказано, кто еѣ слухаетъ, Христа слухаетъ. И Церковь дѣйствительно пользовалася властію отъ Христа полученою и установила посты, праздники, мѣсто субботы завела недѣлю, украсила молитвами и пѣснями литургію, выдавала законы и т. д. Она добре знала, что церковнѣ обряды не належатъ до сущности вѣры и зато уже отъ початку дозволяла, чтобы заведенѣ были *рознѣ* церк. обряды. На пр. на востоцѣ заведена была литургія св. Якова апостола, котру скоротили св. Василій и потомъ св. Іоанъ Златоустъ; на западѣ уживали литургію св. Петра, котру доповняли часомъ св. папы Геласій, Левъ Вел. и Григорій Двоесловъ. Знала добре Церковь, что догматы то *душа* религіи и мае быти все одна и неизмѣнна, обряды же суть подобнѣ *тѣлу* чоловѣка, котре подвержено всякимъ измѣненіямъ; вѣра мае быти одна, доки при одной вѣрѣ могутъ, и дѣйсно истнують рознѣ обряды. Найважнѣйшѣ обряды въ каѣ Церкви: обрядъ грецкій, т. е. восточный и обрядъ латинскій, т. е. западный.

Христова Церковь въ проповѣданію Божого объявленія приспособляеся до св. Писанія и св. Преданія такъ, что изъ сихъ, якъ изъ источниковъ черпае свое ученіе.

## 2. Св. Писаніе.

Св. Писаніе есть собраніе тыхъ книгъ, котрѣ написанѣ суть по вдохновенію св. Духа и содержатъ въ собѣ одну часть Божого объявленія.

1. Книги св. Писанія (Библия = *τα βιβλία* — книги) дѣлятся на книги ветхого и книги нового завѣта. Книги ветхого завѣта написанѣ суть передъ рождествомъ Христа и содержатъ въ собѣ объявленіе Божое отъ сотворенія свѣта до Христа; книги же нового завѣта содержатъ въ собѣ ученіе Іисуса Христа, основаніе Церкви и еѣ першее розширеніе черезъ апостоловъ.

*Книги ветхого завѣта:*

а) Историчнѣ книги: Пятокнижіе або 5 книгъ Мойсея (книга Бытія, Исхода, Левитъ, Чисель и Второзаконія), книга Іисуса Навина, книга Судій Израилевыхъ, книга Руѣ, книга I, II, III, IV. царствъ, книги I и II. Лѣтописи (Паралипоменонъ), книга Ездры, Нееміи, Товита, Юдитъ, Естиръ и книги I и II. Маккавейскѣ.

б) Пророчѣ книги: 4 книги великихъ пророковъ: Ісаи, Іереміи, съ прибавленіемъ книги Варуха, Іезекиила и Даниила; книги 12 малыхъ пророковъ: Осіи, Іоила, Амоса, Авдіи, Іоны, Михея, Наума, Аввакума, Софоніи, Аггея, Захаріи, Малахіи.

в) Поучительнѣ книги: Псалтырь Давида 150, книга Іова, Притчѣ Соломона, Екклесіастъ або Проповѣдникъ,

книга Пѣсни Пѣсней, книга Премудрости, книга Іисуса сына Сиракова.

*Книги нового завѣта:*

а) Историчнѣ книги: 4 Евангелія: Матѳея, Марка, Луки, Іоана; Дѣянія Апостолскѣ.

б) Поучительнѣ книги: 14 посланій св. ап. Павла (къ Римлянамъ, 2 къ Кориѳянамъ, къ Галатамъ, къ Ефесеемъ, къ Филиписеемъ, къ Колоссаемъ, 2 къ Солунянамъ, 2 къ Тимоѳею, къ Титу, къ Филемону и къ Евреемъ; 7 соборныхъ, або католическихъ посланій: Якова, 2 Петра, 3 Іоана и Юды.

в) Пророча книга: Апокалипсисъ, або откровеніе св. Іоана.

Всѣхъ книгъ ветхого завѣта 45, нового завѣта 27, совокупно 72. — Книги ветхого завѣта писанѣ суть по еврейски, окремъ декотрыхъ главъ книгъ Даниїла и Ездры, котрѣ писанѣ были на халдейскомъ языкѣ. Книга Премудрости и II. книга Маккавейска писанѣ суть по грецки. Книги нового завѣта кромѣ св. Матѳея и правдоподобно посл. къ Евреемъ, котрѣ писанѣ были по еврейски — составленѣ на грецкомъ языкѣ. Книги ветхого завѣта о. 150 г. до Христа переложенѣ были 70 мужами въ Александрію на грецкій языкъ; сей перекладъ называеся Септуагинта (70). Найважнѣйшѣ переклады св. Писанія: Перекладъ св. *Иеронима* на латинскій языкъ въ IV. столѣтію (Вулгата), перекладъ св. *Кирила* на славянскій языкъ изъ IX. столѣтія. Оригиналнѣ рукописи св. Писанія стратилися; найдавнѣйшѣ рукописи находятся изъ IV. столѣтія.

2. Книги св. Писанія суть боговдохновенными, подъ чимъ розумѣся тое тайное дѣйствіе Духа святого, чимъ онъ писателевъ св. книгъ на писаніе порушае, ихъ розумъ просвѣщае, и въ писанію такъ веде, чтобы то писали, что Богъ намъ ѳряе.

Таже три моменты розличаеме въ вдохновенію св. книгъ: а) порушаніе на писаніе. б) просвѣщеніе розума и в) веденіе писателя въ писанію.

Что книги св. Писанія суть боговдохновенными то явно свѣдчатъ сами писателѣ книгъ. Мойсей пише, что ему приказавъ Богъ: „**Напиши себѣ словеса сіа. въ словесѣхъ во снѣхъ положихъ тебѣ заветъ и Израилю**“ (Исх. 17, 14). До Еремїи говоритъ Господь: „**япиши вса словеса въ книги, иже глаголахъ къ тебѣ**“ (Іер. 30, 2; 4, 12—28; 36, 1). Въ новомъ завѣтѣ же св. Іоанъ пише, что Іисусъ Христосъ такъ до него говоривъ: „**Изъ єсмъ Алфа и Омега, первый и послѣдній иже видиши, напиши въ книгѣ и послѣ Церккамъ...**“ (Апок. 1, 11). О боговдохновенности св. книгъ свѣдчатъ окремъ сихъ, цѣлое хр. преданіе и всѣ св. отцы. Св. мати Церковь на тридентскомъ соборѣ выповѣла, что книги св. Писанія суть писанѣ по натхненію Духа святого и такъ авторомъ ихъ являеся самъ

Богъ. Боговдохновенность относится къ цѣлому содержанію св. книгъ, но не къ одинокождому слову.

3. Изъ боговдохновенности св. Писанія слѣдуетъ, что въ немъ ни ложь, ни помилка не може ся находить, бо Богъ всевѣдучій и вѣчна правда ни помилитися, ни насъ въ заблужденіе завести не може хотѣти. Всѣ дотеперѣшнѣ закиды сего рода совершенно опроверженѣ.

Понеже Христосъ Церкви своей повѣривъ цѣлое Божое объявленіе для сохраненія и розширенія — зато только она може непомильно и правдиво толковати св. Писаніе. Звѣстна рѣчь, что майже всѣ ереси повстали изъ самовольного и ошибочного толкованія словъ св. книгъ. Зато св. Церковь предпише, что только церковною властію одобренѣ и объясняющими примѣчаніями заосмотренѣ переклады св. книгъ можно читати. Головно забороненѣ суть издавництва англійского товариства, котрыхъ съ того можно познати, что друкованѣ суть безъ церковного одобренія и безъ объясняющихъ примѣчаній.

Св. Писаніе и изъ огляду литературного перевысшае всѣ поетичнѣ творы цѣлого свѣта. Не е такоѣ книги, котра бы такъ распространена была на цѣломъ свѣтѣ, якъ „Библия“. Никто еще не писавъ такою простотою и разомъ такою превосходностію стила, якъ писателѣ св. Евангелій; Св. Писаніе есть дѣйстно „книгою — книгъ“, котру читати горячо препоручае св. мати Церковь.

### 3. Св. Преданіе.

Св. Преданіе есть тота часть Божого объявленія, котру апостолы изъ устъ самого Іисуса Христа слышали, по натхненію св. Духа проповѣдали, но не написали. Отъ св. Писанія лишь въ томъ розниться, что туй св. мужи натхненіе получили лишь на проповѣданіе а не на писаніе. Оно находится списанное въ сочиненіяхъ св. отцовъ и писателевъ першихъ хр. столѣтій, въ символахъ, въ церковныхъ богослужебныхъ книгахъ, въ опредѣленіяхъ вселенскихъ соборовъ, и въ стародавнихъ христіанскихъ звичаяхъ и памятникахъ.

Что окремъ св. Писанія истнуе и св. Преданіе якъ источникъ вѣры, то явно изъ слѣдующихъ:

а) Христосъ приказавъ апостоламъ проповѣдати, а не писати. Если бы бывъ хотѣвъ, чтобы св. Писаніе было одинокимъ источникомъ вѣры, тогда бы бывъ або онъ самъ писавъ, або приказавъ бы бывъ апостоламъ, чтобы списали все, что онъ учивъ и передали сіе писаніе вѣрникамъ для поученія. Но такого приказа въ цѣломъ св. Писанію не есть; приказъ Христовъ звучить: „Идеже оубо научите вся языки... Слышай васъ, мене слышетъ и отметаѣтъ васъ, мене отметаѣтъ“. (Мат. 28, 19; Лук. 10, 16).

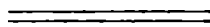
б) Изъ сихъ проповѣданій апостоловъ лишь одна часть находится въ св. книгахъ. Всѣ науки, всѣ бесѣды, всѣ поученія, и дѣла Іисуса Христа, что онъ черезъ три роки здѣлавъ и говоривъ и не могли бы помѣститься въ дасколько заглавіяхъ Евангелій. Св. Евангелія лишь начерки, короткѣ содержанія бесѣдъ и поученій Спасителя содержатъ въ собѣ. Одна значительна часть науки Христовоѣ находится внѣ св. Писанія, якъ то признае и св. евангелистъ Іоанъ: „**Суть же и ина многа, иже сотвори Іисусъ, иже аще бы поединомъ писана быша, ни самомъ мноу всемъ мірѣ вмѣстити пишемыхъ книгъ**“ (Іоанъ 21, 25).

в) Что было источникомъ вѣры, коли еще св. книгъ не было? Звѣстна рѣчь, что св. книги не повстали заранѣе по смерти Іисуса Христа (Евангеліе Матѳея г. 45—50, Іоанна же г. 97-98). До того часу христіяне не могли мати иного источника вѣры, якъ живое слово апостоловъ, т. е. св. Преданіе. До того, якъ уже были св. книги за довгій часъ тревало, доки они въ тыхъ тяжкихъ часахъ розширились такъ, что всѣ вѣрники могли читати и изъ нихъ вѣру свою познати. Якъ бы могло таже для нихъ сама Библия быти источникомъ вѣры? Св. Писанія еще не было, коли уже тысячи и тысячи на разныхъ сторонахъ свѣта исповѣдали Христову вѣру, что черпали изъ св. Преданія. Если бы св. Писаніе было одинокимъ жереломъ вѣры, тогды кождый мавъ бы научиться читати, чтобы могъ сформовати свою религію изъ св. Писанія.

г) Суть такъ очевиднѣ истины христіанскоѣ религіи, котрѣ не находятся въ святыхъ книгахъ и мимо того были и суть предметами вѣры всѣхъ христіанскихъ вѣковъ; якъ на прим. святкованіе недѣли мѣсто суботы, важность крещенія еретиковъ, крещеніе дѣтей, 7-ичное число св. таинъ и т. д... Се христіяне не могли инде, якъ изъ св. Преданія черпати.

Зато св. Павелъ выразно воззываетъ увагу вѣрниковъ на св. Преданіе словами: „**Братіе, стойте и держите преданія, и мже научитесь словомъ или посланіемъ нашимъ** (2. Тес. 2, 14).

Св. мати Церковь всегда равноправнымъ жереломъ вѣры держала св. Преданіе. Где нужно было опредѣлити противъ еретиковъ гдехотрый членъ вѣроисповѣданія, отзывалася не только на св. Писаніе, но ровно и на св. Преданіе. Бо лишь они обое содержатъ въ собѣ цѣлость Божого обявленія. Противное ученіе протестантовъ, котрѣ твердили: „самое св. Писаніе есть жереломъ вѣры“ откинено и осуждено на тридентскомъ соборѣ (1545).





## ЧАСТЬ II.

### § 4. Богъ.

Основна истина каждоѣ религіи, что существуете одинъ Богъ, сотворитель и вседержитель всеѣ вселенноѣ.

Сей есть першій членъ нашего вѣроисповѣданія: „**Вѣрую въ единого Бога Отца, вседержителя, творца неба и земли, видимыхъ же всѣхъ и невидимыхъ**“.

Существованіе Бога можеме спознати съ помощію людского розума. Се есть опредѣленіе св. Церкви на ватиканскомъ соборѣ (1870).

1. До познанія существованія Бога передовсѣмъ приведе насъ спогляданіе видимаго свѣта.

а) Зводки свѣтъ? Зводки житье на свѣтѣ? Отъ кого походить всесвѣтъ? Зводки силы и енергіи природы? Все, что есть, что существуете на свѣтѣ мае мати достаточну причину своего бытія. Ничо на свѣтѣ не есть само отъ себе; все, что есть, отъ другого есть. Такъ и свѣтъ не могъ повстати самъ отъ себе, но бывъ сотворенъ Богомъ. Добрѣ каже Цицеронъ: „Если припадковое стрѣтеніе атомовъ могло колись создати сей великолѣпный свѣтъ, чому не може днесъ создати дома, церкви и т. д., что было бы много легшее дѣло“.

б) На свѣтѣ найдеме точнѣ природнѣ законы, прекрасный ладъ и чудесну доцѣльность. Розумна законность является въ круженію небесныхъ тѣлъ, въ сполученію элементовъ, въ органахъ чоловѣка, скотовъ и рослинъ; всюды, куда лишь позираеме, точнѣ законы дѣйствуютъ, цѣла природа точно опредѣленнымъ законамъ повинуется. И кто бы сомнѣвался, что законы безумовно предполагають одного законодателя.

„Николи — каже одинъ философъ — не ломавъ я голову надъ тымъ, чтобы доказы глядати для существованія Бога. Такій доказъ я найду въ моей кешенѣ. Якъ я компликовану постройку моеѣ годинки споглядаю, никто не въ силѣ менѣ заговорити, что се повстало изъ пустого припадку, безъ упорядкующого ума одного майстра. Безбожники взглядомъ повстанія свѣта говорятъ о припадку, о слѣпой енергіи природы и Богъ знае о чомъ, лишь о одномъ Бозѣ Сотворителѣ нѣтъ; однакожь, — перепрошаю — всѣ ихъ слова суть безъ жадного смысла“ (Balme).

2. Существованіе Бога свѣдчитъ и внутрѣшнее слово чоловѣчого рода, что является въ голосѣ совѣсти и въ загальномъ переконанію людства о существованію Бога.

а) Въ внутренности чоловѣка находится тайный голосъ, черезъ что способнѣ есме розличати доброе отъ злого, котрый голосъ спонукуе насъ доброе творити и злого

уникати и котрый хвалить або докоряе чоловѣку по тому, повиновався-ли голосу совѣсти, або нѣтъ. Зводки сей голосъ? Зводки, коли чоловѣкъ сему голосови не годенъ розказовати, онъ говоритъ, хотъ пріятное, хотъ прикрое есть для чоловѣка? Голосъ совѣсти независимый отъ чоловѣка, таже не могъ походити отъ чоловѣка, ни отъ выхованія, бо тамъ есть въ внутренности цѣлкомъ дикихъ и некультурныхъ народовъ. Онъ могъ походити только отъ Бога.

б) Въ существованіе Бога всегда вѣровавъ людскій родъ. Атеисты заходили цѣлый свѣтъ, чтобы найти народъ безъ вѣры, но дарьмо. У каждого народа, хотъ якого дикого и залишеного, нашлася вѣра о Бозѣ и яка-небудъ примитивна религія. Уже въ старомъ вѣку такъ говоривъ Плу-тархъ: „Если заходите весь свѣтъ, найдете города безъ царя, безъ буквъ, безъ науки, безъ грошей и безъ законовъ, но жадного не найдете безъ Бога и безъ церкви“ (Adv. Colot. 31).

Майже всѣ глубокоученѣ люди вѣровали въ существованіе Бога. Въ старомъ вѣку Сократъ, Питагорасъ, Аристотелесъ, Платонъ, Цицеронъ, Сенека и т. д. Въ середньомъ и новомъ вѣку Кеплеръ, Нютонъ, Волтиръ, Амперъ, Пастеръ, Наполеонъ и т. д. всѣ односторонно свѣдчатъ о томъ, что „Поверхова ученость евентуально може чоловѣка привести до атеизма, но глубокое знаня безумовно приведе до Бога“ (Bacon Ver.).

в) Однакожъ якъ може ся стати, что мимо сего находятся люди, котрѣ сомнѣваются, або прямо отрицають существованіе Бога? Сему изъ большой части то причина, что люди такого рода грѣшно жіючи любили бы, чтобы Бога не было, кто ихъ карати мае, за ихъ грѣшный животъ. Они не знаютъ, лишь желаютъ, чтобы не было Бога. Якъ и св. Писаніе каже: **Говоритъ безумный въ сердцѣ своемъ, нѣсть Бога** (Пс. 13, 1). „Безумнѣ, котрѣ твердятъ, что они переконанѣ о несуществованію Бога; если и въ день такъ говорятъ, однакожъ въ ночи и въ самотѣ о томъ сомнѣваются“ (Seneca).

3. До совершенѣйшого познанія Бога приведе насъ Божое обявленіе. Съ помочію сего познаеме не только его существованіе, но и всѣ его совершенства и его святу волю. Однакожъ и въ св. обявленію лишь такъ видиме Бога, якъ въ зеркалѣ, якъ св. Павелъ каже: **Видимъ оубо нынѣ якоже зеркаломъ къ гаданію** (I. Кор. 13, 12). Лишь на другомъ свѣтѣ будеме его видѣти **лицемъ къ лицу** (I. Кор. 13, 12), но цѣлкомъ похопити его бытіе и совершенства и тогда не будеме, бо безконечное совершенство и великость Бога не вмѣстятся въ ограниченномъ естествѣ чоловѣка.

## 5. Свойства и совершенства Бога.

По словамъ св. Писанія **„Белій Господь и хвалениъ зѣло и величію его нѣсть конца“** (Пс. 144, 3), т. е. онъ такой совер-

шенный, что въ немъ всѣ возможнѣ совершенства въ безконечной мѣрѣ находятся.

1. Богъ есть существо само отъ себе; онъ свое начало не отъ другого доставъ, но отъ самого себе. Всѣ другѣ существа отъ другого достаютъ свое бытіе; только Богу приходитъ само отъ себе бытіе (*aseitas*). Симъ свойствомъ Бога тѣсно связана есть его безначальность, черезъ что означаеся то, что онъ початку не мае и безконечность, что онъ конца не буде мати. „**Азъ есмь СЫИ**“ (Исх. 3, 17), казавъ Господь Мойсею.

„**Прежде даже горамъ не быти и создатиса земли и вселеннѣи и отъ вѣка и до вѣка ты еси**“. (Пс. 89, 3).

„**Бѣ началѣхъ ты Господи землю основалъ еси и дѣла рѣкъ твою сътъ небеса. Та погнѣнѣтъ, ты же пребываши**“. (Пс. 101, 26. 27).

2. Само отъ себе розумѣеся, что такое существо, что истнуе само отъ себе и есть безконечно совершенное только одно даеся. Два Боги, безконечно совершенѣ, независимѣ другъ — отъ друга — немислима рѣчь. „**Азъ Господь Богъ, нѣсть развѣ мене еще Бога**“. (Исх. 45, 5).

Вѣра въ единого Бога называеся: *монотеизмъ*. Спершу всѣ люди въ одного Бога вѣровали и лишь часомъ стали *политеистами*, т. е. вѣровали въ больше Боговъ. Однакожъ великѣ геніи старинного вѣка, якъ Платонъ, Сократъ, Аристотелесъ и проч. само отъ себе пришли на думку монотеизма и отвергли отъ себе политеистичный блудъ.

3. Богъ есть безмѣрный; т. е. его не ограничае жаденъ просторъ, онъ наповняе всю вселенну, онъ не есть выключенъ изъ жадного мѣста, онъ всюды присутный. „**Бгда небо и землю не азъ наполняю?** (Ерем. 23, 24).

Всюды присутность Бога можеме обяснати на пр. всюды — присутностию одноѣ мысли. Мысль: каждый чолвѣкъ повиненъ разъ умерти — всюды присутна, каждый знае, каждый за правду принимае. Лишь ото есть розница, что Богъ не есть такую мыслию, но есть правдивымъ существомъ. Но якъ одна мысль може быти всюды присутна, такъ може быти и Божое существо всюды присутное. Коли говориться, что Богъ живе въ царствѣ небесномъ, або пребывае въ св. Евхаристіи и т. д. се такъ маеся розумѣти, что на сихъ мѣстахъ Богъ *особливѣйшимъ* способомъ есть присутный; якъ на пр. и выснезгадана думка *особливѣйшимъ* способомъ присутна есть въ той хижѣ, где ктось умеръ.

Всюды присутность Бога есть для чолвѣка *осторогою*, но разомъ и великою *утѣхою*. „**Камо пойдѣ отъ дѣха твоего? И отъ лица твоего камо вѣжѣ? Яце взыдѣ на небо, ты тамо еси; аще снйдѣ въ адъ, тамо еси**“. Пс. 138, 7. 8) говорить псалмистъ. Но на другомъ мѣстѣ такъ потѣшае насъ: „**Яще во и пойдѣ посредѣ стѣни смертныхъ, не оубоюся зла, яко ты со мною еси**“. (Пс. 22, 4).

4. Богъ есть всемогучій и всевѣдучій. Онъ може все здѣлати, что лишь хоче. У него хотѣти только, якъ здѣлати. „**Ико не изнеможе тѣ оу Бога всакъ глагола**“. (Лук. 1, 37), говорить св. Письмо.

Однакожъ Богъ, якъ безконечно премудрый лишь то хоче, что достойно есть здѣлати. Такъ Богъ не може здѣлати грѣхъ, бо то есть недостойное и не есть чтось; грѣхъ изъ огляду моральности есть недостатокъ. Само такъ не здѣлае то, что не можъ собѣ представить; на пр. четыреугольный кругъ.

Якъ всевѣдучій, знае Богъ все, что было, есть и буде, навѣтъ и найтайнѣйшѣ думки открытѣ спередъ нимъ. (Сир. 23, 28).

*Закидаютъ:* Если Богъ всѣ наши будущѣ дѣла знае, тогды мы и не можеме иншакъ дѣлати, якъ то Богъ предвидить, а где тогды свободна воля чоловѣка, где тогды заслуги?

*Отвѣтъ:* Съ тымъ, что Богъ дачто предвидить, тымъ еще не отбере отъ насъ свободу воли людскоѣ. Мы не зато здѣлали такъ, бо то Богъ предвидѣвъ; Богъ лишь, якъ всевѣдучій навпередъ знае, якъ мы въ будущности дѣлати будеме. И лѣкарь въ гдекоторыхъ случаяхъ навпередъ знае, что хворый въ той смертоносной хворотѣ умре, однакожъ не можно казати, что хворый зато умеръ, что лѣкарь то навпередъ знавъ.

5. Взглядомъ чоловѣка Богъ есть безконечно добрый, милосердный и справедливый. Доброта Бога являеся въ томъ, что онъ всѣмъ своимъ створеніямъ лишь доброе хоче. Все, что маеме отъ Бога получилисьме. „**Что имаша, егоже нѣси прилж**“. (I. Кор. 4, 7), звѣдае св. Павелъ. Онъ управляетъ нашимъ житьомъ черезъ свое отцевское провидѣніе и отъ него достанеме вѣчну нагороду въ царствѣ небесномъ. Но наибольшій доказъ его любви къ намъ есть дѣло откупленія рода чоловѣчого. „**Тако бо возлѣки Богъ мїръ, яко и сына своего единороднаго далъ есть, да всакъ вѣрѣжъ къ онъ не погибнетъ, но имать животъ вѣчный**“. (Іоанъ 3, 16).

Въ своемъ безконечномъ милосердію Богъ вдячно отпускае всѣ провины кающагося грѣшника. „**Не хочѣ смерти грѣшника, но еже обратитисѣ нечестивомѣ отъ пѣти своего и жикомѣ быти емѣ**“. (Езек. 33, 11).

Не караетъ заразъ грѣшника, но въ своей долготерпеливости не разъ довго чекае на наверненіе грѣшника. Кто бы не познавъ прекрасну притчу Іисуса Христа о блудномъ сынѣ?

Однакожъ никто не обойде безконечну справедливость Бога. „**Иже воздаетъ ксѣмѣждо по дѣламъ его**“ . . . **нѣсть бо на лица зрѣніѣ оу Бога**“. (Римл. 2, 6—11). Нагородитъ насъ за оденъ глотокъ воды (Мт. 10, 32), но не оставитъ безъ кары „**всако слово праздноѣ**“. (Мт. 12, 36).

Въ Бозѣ находятся еще многѣ иныя совершенства; все, что на семь свѣтъ красное, доброе, благородное, все сіе въ наибольшей степени находится въ Бозѣ. Красота міра, превосходность природы, премудрость, доброта людского сердца лишь слабенькою тѣнею суть Божоѣ совершенности. Его совершенство похопити невозможно, лишь колѣна приклонше умоляти безмѣрное величіе Бога.

## 6. Пресвята Троица.

Въ одномъ Бозѣ находятся три особы: Отецъ, Сынъ и Духъ святой; изъ котрыхъ каждая особа есть правдивымъ Богомъ.

1. Сія наука находится такъ въ св. Писанію, якъ въ св. Преданію. Коли Христось пославъ апостоловъ проповѣдати Евангеліе, сказавъ имъ: „Шедше оубо научите всѣ языки, крестяще ихъ въ имя Отца и Сына и св. Духа“ (Мат. 28, 19.) При крещенію Иисуса всѣ три особы Божѣ появились; Богъ Отецъ въ небѣ, Богъ Сынъ въ Иорданѣ, а mezi ними въ видѣ голуба Духъ святой.

Такожъ и божество одинокихъ особъ явно учитъ св. Писаніе. Христось о собѣ каже: „Язъ и Отецъ едино есма“ (Іо. 10, 30.) О божествѣ св. Духа свѣдчитъ св. Петро: „Иваніа, прочто исполни сатана сердце твое солгати Духъ Скатомъ... не человекъ солгалъ еси, но Богъ“ (Д. Ап. 5, 3-4.) То было и постоянною вѣрою Христовоѣ Церкви отъ найдавнѣйшихъ часовъ, котру потомъ торжественно подтвердили соборы никейскій и константинопольскій (325 и 381) составленіемъ символа: „Вѣрую въ единого Бога Отца... и въ единого Господа Иисуса Христа, Сына Божяго... и въ Духа святаго...“.

Въ ветхомъ завѣтѣ еще не было объявлено таинство св. Троицы. Жидовскій народъ — окруженный политеистами — легко могъ бы бывъ въпасти въ поганство. Однакожъ якъсь слѣды св. Троицы находятся уже въ ветхомъ завѣтѣ. Слова: „Сотворимъ человека на образъ и подобіе наше“ (Быт. 1, 26.) могутъ мати значеніе, яко pluralis maiestaticus, або означити тройчность Божиихъ особъ.

2. Божественнѣ особы мають одно сполное Божое естество, або натуру. Слѣдовательно только одно Божое естество, оденъ Богъ есть.

а) Есть розница mezi естествомъ и mezi особою. Естество отвѣчае на вопросъ: *что?* и означае совокупность свойствъ и способностей существа. По естествѣ различаются mezi собою Богъ, человекъ, золото, желѣзо, вода, дерево, и т. д. Напротивъ особа означае все одно самостоятельное существо, кто владеетъ разумомъ и свободною волею. Отвѣчае на вопросъ: *кто?* У Бозѣ одно естество и три особы суть. У людей умножается сама тота человекъ натура по особамъ, а у Бога Божое естество зостане однимъ нераздѣленнымъ mezi особами.

б) Умомъ похопити таинство св. Троицы не можеме. Однакожъ примѣрами изъ природы взятыми (правда дуже несовершенными) можеме близше приступити до таинства св. Троицы. Примѣры тройчности въ единствѣ суть: сонце мае въ собѣ промѣнь (лучь), теплоту и свѣтло; время роздѣляется на минувое, теперѣшное и будущее; въ просторѣ долгота, высота и ширина; число три есть одно число, но въ немъ находятся три особнѣ числа (единицы) и т. д.

в) Сію науку Божого обявленія богословы слѣдующимъ способомъ поясняютъ: Чоловѣкъ може одну мысль сообщати межи больше особами такъ, что тотъ мысль зостане цѣлою. Одна мысль може быти сообщенна трьомъ особамъ и однакожъ мысль не роздѣляется. Три особы и одна мысль. Но чоловѣкъ лишъ мысль свою може сообщати такъ, что она не роздѣляется; но Богъ може и свое Божое естество сообщати (и въ семъ состоитъ таинство) такъ, что оно зостане цѣлымъ межи трьома особами. И такъ може быти одно Божое естество въ трьохъ особахъ.

3. Божественнѣ особы только въ взаимныхъ отношеніяхъ розличаются межи собою; именно въ томъ, что Отецъ есть безначальный, Сынъ родився отъ вѣка отъ Бога, Духъ святыи же такожъ отъ вѣка походить отъ Отца и Сына.

Богъ, якъ духъ — подобно до чоловѣчого духа, мае два духовнѣ дѣйствія: мыслити и хотѣти. Каждое духовное дѣйствіе мае свой продуктъ; продуктъ мысленія: мысль, т. е. внутреннее слово; продуктъ же хотѣнія воли: внутреннее одушевленіе, т. е. любовь. Коли Богъ мыслить и хоче, занимае ся своимъ естествомъ, бо то есть для него найдостойнѣйшее для мысленія и хотѣнія. Но коли Богъ на себе думаетъ, сія дѣятельность (и се есть таинство св. Троицы) мае якусь творчу силу, такъ, что выслѣдъ, результатъ сего „на — себе — мысленія“ Бога есть одна друга Божья особа: Божое слово = Богъ Сынъ. Коли Богъ познаетъ свое естество въ Сынѣ, воспламеняетъ въ немъ любовь къ Сыну, любовь Отца причиняетъ любовь Сына къ Отцу и понеже ся любовь такожъ мае творчу силу, обѣ особы сообщаютъ свое Божое естество и повстане третья Божья особа: Духъ Святыи. Съ отношенія суть вѣчнѣ, бо Богъ николи не могъ быти безъ „само-познанія“ и безъ любви къ Сыну, слѣдовательно всѣ три особы истнують отъ вѣка.

4. Внѣшна дѣятельность Бога у всѣхъ трьохъ особъ есть спольна. Что творитъ Отецъ, то творитъ и Сынъ и Духъ святыи и взаимно. Однакожъ Богу Отцу, якъ безначальному припишемъ сотвореніе, Богу Сыну, якъ премудрости Отца — откупленіе, а Духу святому, якъ походячому изъ взаимноѣ любви Отца и Сына — наше освященіе.

5. Тайна св. Троицы есть одна изъ головныхъ и найважнѣйшихъ истинъ нашего вѣроисповѣданія. Сію тайну исповѣ-

дуеме повседневно черезъ перекрещеніе; въ имени св. Троицы крестить насъ священникъ, коли вступаеме въ житье: „Крещается рабъ Божій въ имя Отца и Сына и святаго Духа. Аминь“. Въ еѣ имени отпускае св. мати Церковь грѣхи и провины: „Процѣлю и разрѣшаю тебѣ отъ всѣхъ грѣховъ твоихъ въ имя Отца и Сына и Св. Духа“; имя св. Троицы буде и послѣднимъ словомъ св. матери Церкви надъ гробомъ нашимъ: „Печатается грѣбъ сій до вѣснѣго пришествія Христова въ имя Отца и Сына и св. Духа“. Святу Троицу прославляе и св. мати Церковь, коли такъ часто повторяе въ публичныхъ богослуженіяхъ славословіе: „Слава Отцу и Сыну и святому Духу, и нынѣ и присно и въ вѣки вѣковъ аминь“.

## 7. Сотвореніе свѣта.

1. Богъ сотворивъ весь свѣтъ изъ ничего черезъ свою всемогучу волю. О семъ свѣдчатъ першѣ слова св. Писанія: „Въ началѣ сотвори Богъ небо и землю“ (Быт. 1, 1) и се есть першимъ членомъ символа: „Вѣрбю . . творца неба и земли, видимыхъ же всѣхъ и невидимыхъ“.

Сотворити значить чтось изъ ничего вытворити. Чоловѣкъ не годенъ сотворити, только изъ вещи готовоѣ дачто зробити, осуществляти свои идеи въ матеріи. Реченіе: изъ ничего не буде ничъ — лишъ въ томъ смыслѣ правда, что каждое дѣло мае мати свою причину. Свѣтъ не повставъ изъ ничего, но Богъ сотворивъ его изъ ничего. Причиною существованія свѣта есть всемогуча Божа воля. Изъ сотворенія свѣта изъ ничего — слѣдуе тотѣ истина, что предъ сотвореніемъ не было жадноѣ матеріи.

2. Богъ не только первоначальное вещество свѣта создавъ, но черезъ шѣсть дней завювъ въ него порядокъ и розвивъ его до нынѣшноѣ красоты и совершенства. Такъ Богъ въ першихъ трьохъ дняхъ розлучивъ свѣтлость отъ темноты, вышнѣ воды отъ сподныхъ, море отъ суши, на котрой появились рослины, четвертого дня появились тѣлеса небеснѣ, пятого заселилися животными рѣки и воздухъ, шестого же дня сотворенѣ были на земли рознѣ скоты, на конци же чоловѣкъ.

Розвитокъ свѣта подъ 6 днями называеся hexaemeron — шестодневіе; дни гексаимерона не означаютъ дней изъ 24 годинъ состоячихъ, но суть періодами, вѣками довгими, изъ котрыхъ семый день еще и теперь держитъ. Мойсей описаніемъ сотворенія свѣта не намѣривъ дати намъ научного поученія о повстанію и развитію свѣта, только религійное и моральное поученіе, что а) Богъ сотворивъ всю вселенну изъ ничего и что б) по примѣру Бога и мы довжнѣ за 6 дней зробити, а 7-го дня отпочити отъ работъ. Однакожь интересное дѣло, что и научна геологія самый той порядокъ развитія свѣта установила, якій Мойсей. Первоначальное вещество (chaos), земля покрыта моремъ, повстаніе суши,

появленіє рослинъ, скотовъ и чоловѣка. Наука повно оправдала правильность описанія св. Письма, такъ что не есть сомнѣву о томъ, что Мойсей свое знаня черпавъ изъ Божого объявленія.

3. Богъ сотворивъ свѣтъ, чтобы черезъ се объявивъ свои совершенства, получивъ отъ сотвореній прославленіє, а ихъ участвовавъ въ добрахъ сотвореного свѣта. Прославленіє Бога есть таже перша цѣль сотворенія свѣта.

Сему требованію повно удовлетворяють безумнѣ сотворенія. „Некіса повѣдають славу Божию, творенія же рѣкъ его козкѣшаютъ твердь“ (Колос. 18, 1). Розумнѣ сотворенія изъ свободноѣ воли мають приключитися къ сему прославленію, а якъ се не зроблять самовольно, примушенѣ будутъ чрезъ караючу Божу справедливость признати Богу належачу славу.

Друга цѣль сотворенія: блаженство тварей, головно людей, означавъ Богъ уже въ раю сими словами: „Растите и множитесь и наполните землю, и господствуйте ей“ (Бытіє I, 28).

4. Богъ не только сотворивъ свѣтъ, но своею всемогучою силою непрерывно поддерживаетъ и отъ уничтоженія сохраняе. „Како же пребыло бы что, аще бы ты не изволилъ еси или еже не наречено отъ тебе, сохранилось бы?“ (Прем. 11, 26). Поддержаніє и управленіє міра случается черезъ законы и енергіи природы; Богъ при сотворенію свѣта заосмотривъ природу законами, котрѣ постоянно въ дѣйствію суть. Богъ черезъ сесѣ природнѣ законы управляетъ свѣтомъ.

5. Однакожъ не лишивъ Богъ свѣтъ на свою волю; онъ держитъ въ рукахъ своихъ поводы природныхъ законовъ; онъ стоитъ надъ силами природы и владѣе ними по своей премудрой воли. Онъ дбае и за наименшее сотвореніє, безъ его воли и знаня не случится на свѣтѣ и наименша змѣна. Головнымъ предметомъ его заботливости являеся чоловѣкъ. „Не двѣ ли птицы цѣкнута єднимъ ассаріємъ; и ни єдина отъ нихъ падеть на землю безъ Отца вашего. Вамъ же и власи глакніи изочтєнни сѣтъ. Не оубойтєса оубо, мнозѣхъ птицъ лѣчши єсте вы“ (Мт. 10, 29—31).

Даколи чоловѣкъ не порозумѣе тайнѣ пути сего Божого провидѣнія и видиться ему, что Богъ залишае чоловѣка въ бѣдѣ и нуждѣ. Такимъ не треба забыти, что:

а) *Физичнѣ зла* сего свѣта (терпѣнія, муки, нужды) походятъ або изъ того, что свѣтъ не есть совершенный, або являються карами Божиими за грѣхи наши (потопъ свѣта); або суть пробами нашоѣ справедливости (Іовъ). Терпѣнія сего—свѣтскѣ не разъ являються дуже добрыми средствами нашего духовного житя. Сколько разъ были они причинами наверненія окаяннаго грѣшника и спасли его отъ вѣчноѣ погибели и сколько много заслужили черезъ нихъ праведнѣ души для вѣчнаго житя. Они являються перворядными чинниками ду-



ховного вихованія, они навчають насъ на такъ полезнѣ честоты терпѣнія, милосердія и великодушности. Никто еще не бывъ великій, або святой чоловѣкъ, кто не перейшовъ черезъ многѣ терпѣнія.

б) Но въ наибольшомъ случаю сами люди суть причинами своихъ терпѣній. Гордость, нечистота, заздрость, крадѣжь, обжирство, лѣнивство, скупость и т. д. сколько разъ были причинами руѣны не только одинокихъ людей, но стали гробами могучихъ державъ и высокихъ культуръ. И наибольшій ударъ чоловѣчества война, ци не въ самихъ сихъ людскихъ пристрастяхъ мае корень и причину свою?

в) Не противиться провидѣнію Божому и то, что безбожникамъ добре ся веде на свѣтѣ, а праведники не разъ въ крайней нуждѣ и въ нещастію перевозуютъ свое житье. Бо Богъ не принужденъ заразъ карати злыхъ и нагородити праведныхъ за ихъ дѣла; туземный животъ есть только пробою для чоловѣка, а заплата слѣдуе на другомъ свѣтѣ. Сеземный добробытъ злыхъ есть нагорода Бога за ихъ малѣ добрѣ дѣла (бо Богъ справедливый), доки по смерти лишъ кара Божя чекае на их. Праведнѣ же туй стерпляютъ свои пережѣ грѣхи, чтобы на другомъ свѣтѣ лишъ нагороду Божу достали. Въ прочихъ и щастя безбожниковъ лишъ внѣшное. Грызе ихъ зла совѣсть, жіють въ постоянныхъ сомнѣвахъ и терпятъ отъ своихъ грѣшныхъ пристрастей. Въ истину „нѣсть радватися нечестивымъ“ якъ говорить пророкъ (Ис. 57, 21).

## 8. Ангелы.

1. Окремъ видимого свѣта сотворивъ Богъ и невидимый свѣтъ, множество чистыхъ духовъ, котрыхъ ангелами (посланикъ) называеме. Они суть безплотными духами, съ разумомъ и свободною волею заоꣀмотреннѣ.

Уже здоровый разумъ може заключати на существованіе ангеловъ. Въ устройствѣ свѣта зауважаеме непрерывное степеневаніе существъ отъ найнизшихъ формъ все выше. Найнизше стоятъ *неорганичнѣ* существа (минералы), потомъ слѣдуютъ *органичнѣ*, якъ рослины и звѣринный свѣтъ: на конци чоловѣкъ, кто тѣломъ своимъ належитъ до звѣрятъ, по души же есть подобіемъ Бога. Для доповненія дальшоѣ гармоніи существъ потребнѣ суть и такѣ сотворенія, котрѣ тѣла не мають и суть только чистыми *духами*. Такъ умствовавъ уже и Платонъ о такихъ посередныхъ существахъ, котрѣ „доносятъ Богамъ, что отъ людей и людямъ, что отъ боговъ исходитъ“ (Супорс. 202 D).

Св. Писаніе на премногихъ мѣстахъ свѣдчить о существованію ангеловъ. Ангелы появляются патріархамъ, пророкамъ, ангель возвѣститъ воплощеніе и рождество Спасителя, ангель

укрѣпляетъ Христа въ его страданіяхъ, ангелы были свѣдками его воскресенія и вознесенія.

2. Число ангеловъ есть огромное. Христосъ говорить о легионахъ ангеловъ (Мат. 26, 53) и пророкъ Даніиль каже: „**тысяща тысящъ слѣжахъ ємѣ и тмы темъ престолѣхъ ємѣ**“ (7, 10). Они роздѣленѣ на 9 ликовъ: Престолы, Херувимы, Серафимы, Власти, Господства, Силы, Начала Архангелы и Ангелы. Имена только чотырьомъ изъ найвысшого хора знаеме: Михаилъ (кто, яко Богъ), Гавріиль (Божій чоловікъ), Рафаиль (Богъ поможе) и Урійль. Ангелы отъ людей много совершенѣйшѣ суть такъ до способности познанія, якъ и силы.

3. Ангелы первоначально обдарованѣ были благодатію Божіею и назначенѣ на вѣчное блаженство, что однакожъ еще мали заслужити. Св. Писаніе срѣдчить о томъ, что не всѣ ангелы выдержали пробы и многѣ стали бунтовниками и отступниками. „**И бысть брань на небеси; Михаилъ и Ангелы его брань сотвориша со змїемъ... и вложенъ въсть (сатана) на землю и Ангелы его съ нимъ низвержени быша**“ (Апок. 12, 7).

Грѣхъ ангеловъ была гордость, что заключати можъ уже изъ назвы поборника Михаила, „Кто яко Богъ?“ Они хотѣли Богу подобнѣ, т. е. отъ него независимѣ быти. Вождомъ злыхъ ангеловъ бывъ Сатана (непріятель), кого потомъ пророки называли Луциферомъ.

Злѣ ангелы низверженѣ были Богомъ въ адъ и не могутъ достатися въ царство небесное, якъ то постановивъ II константинопольскій соборъ г. 543.

4. Вѣрнѣ ангелы нагороженѣ суть за ихъ вытревалость вѣчнымъ блаженствомъ и подтверженѣ въ добромъ такъ, что дальше не могутъ согрѣшати.

Они окружають престолъ Всевышнього и непрестанно славословіе спѣвають на честь пресвятой Тройцы. „**Тебѣ хвалитъ**“ — якъ то читаеме въ св. службѣ св. Василія Великого — „**Ангелы, Архангелы, Престолы, Господствіа, Начала, Власти, Силы и многочити Херувимы; Тебѣ предстоятъ окрестъ Серафимы, шестъ крылъ единомъ, и шестъ дръгомъ и двѣма оубо покрывають лица свои, двѣма же ноги и двѣма лѣтающе зывають единъ къ дръгомъ непрестанными оусты; немолчными славословными; побѣднѣю пѣснь поюще, копѣюще, зывающе и глаголюще Святъ, Святъ, Святъ Господь Саваодъ, исполнь небо и земля славы твоея осанна въ вышнихъ**“.

Добрѣ ангелы суть назначеннѣ и для нашего добра. Они насъ напоминають на доброе, остерегають отъ злого и сохраняють наше тѣло и душу отъ напастей. За се называются ангелами хранителями.

Что кождый чоловікъ має ангела хранителя, то хотя не есть офиціально опредѣлено Церковію, однакожъ есть

загальною вѣрою всѣхъ христіянъ и то отъ початку. Опирається сея вѣра на словахъ Спасителя: „**Ангелы ихъ (т. е. дѣтей) на небесахъ кинѣ видатъ лице Отца моего небеснаго**“ (Мат. 18, 10) и на однозвучномъ ученію св. отцовъ.

5. Злѣ духи (дѣволъ — клеветникъ) ненавидятъ насъ, старають намъ и по души и по тѣлу шкодити, и отъ Бога на вѣки отлучити. Имъ припише св. Писаніе изводженіе нашихъ прародителевъ, всѣ несчастья и страданія праведнаго Іова, зраду апостола Юды, брехню Ананіи и т. д. Самъ Іисусъ Христосъ бывъ искушенъ дѣволомъ въ пустынь. Зато дуже отповѣдное есть осторога св. Петра: „**Трезвитесь, бодрствуйте, зне спостатъ вашъ діаволъ, яко левъ рыкаа, ходитъ, нскій кого поглотити**“ (I. Петр. 5, 8).

Св. отцы поровняють дѣвола съ связаннымъ бѣснымъ псомъ. Лишь тому може пошкодити, кто близько приступае къ нему, т. е. кто не есть осторожный. Св. Яковъ (4, 7) обезпечить насъ: „**противитесь діаволъ, и вѣжитъ отъ васъ**“.

За часовъ Іисуса Христа часто обсаджовали дѣволы людей. То была ихъ завзята борьба противъ Христа. Потомъ, розширеніемъ христіянства ослабла ихъ сила и теперь дуже рѣдко случатся обсадження дѣволскѣ. Св. мати Церковь уже отъ початку установила молитвы, такъ званнѣ: *екзорцизмы* для выгнанія злыхъ духовъ изъ людей. Нынѣшними часами велику ролю играютъ дѣволы въ розширенію безрелигійности и распусты. Декотрѣ богословы и спиритичнѣ появы дѣволамъ приписують.

## 9. Сотвореніе чоловѣка.

1. Вѣнцемъ Божоѣ сотворительной дѣятельности есть чоловѣкъ. Доки при сотворенію иныхъ тварей св. Писаніе уживае слово: **Да вѣдетъ**, доти при сотворенію чоловѣка Богъ такъ промовляє: „**Сотворимъ чоловѣка по образу нашему и по подобію**“ (Бытіе 1, 26). Св. Писаніе слѣдующимъ способомъ списуе сотвореніе чоловѣка: „**И созда Богъ чоловѣка, персть вземъ отъ земли, и вдувъ въ лица его дыханіе жизни, и бысть чоловѣкъ въ душу живъ... и наложн Богъ изступленіе на Адама и оусне и взъ едино отъ ребръ его... и созда Господь Богъ ребро... въ женѣ и приведе ю къ Адамъ**“ (Быт. 3, 20). Потомъ поблагословлячи ихъ сказавъ „**Раститесь и множитесь и наполните землю**“ (Быт. 1, 27)

Сіе біблійское оповѣданіе есть антропоморфичное, котрое представляе Бога дѣлати на людскій способъ, но мы сіе оповѣданіе маеме, якъ то и св. отцы учать, толковати Богу достойно. Оно научае насъ на то, что а) чоловѣкъ есть сотвореніемъ Божиимъ, кто по тѣлу походить отъ земли, но души же непосредно отъ Бога; б) что душа чоловѣка есть образомъ и подобіемъ Бога; и в) что всѣ люде походятъ отъ одной людскоѣ пары.

2. Наука не могла доказати походженіе чоловѣка по тѣлу отъ звѣрины; противно всѣ знаки на то указуютъ, что чоловѣкъ появилъ ся на землѣ безъ предковъ. Се есть остановище и св. Писанія, хотя одинокъ богословы попробовали теорію еволуціи (розвою) поширити и на тѣло чоловѣка. Однакожъ не есме обязанѣ буквально тольковати способъ сотворенія тѣла изъ глины и дыханіе души, бо то написано антропоморфично, мы же повиннѣ Божѣ дѣланія Богу достойнымъ способомъ розумѣти.

Адамъ есть еврейское слово *adamah*, и только значить. якъ земля; въ латинскомъ *homo* и *humus*; Ева = мати всѣхъ живучихъ.

3. Доки тѣло чоловѣка сотворено изъ готовоѣ матеріи (земли) посередно, доти душа прямо и непосредно походить отъ Бога. Она есть духомъ безсмертнымъ, обдарована розумомъ и свободною волею, въ наслѣдокъ чого чоловѣкъ стаея „**образомъ и подобіемъ Бога**“.

Головно душа чоловѣка розличае его отъ звѣринного свѣта. Въ посѣданю души чоловѣкъ способный на культурный животъ, познати правду, служити Богу, дѣлати добро и поступати навпередъ въ культурѣ; напротивъ сего звѣрина не мае жадноѣ идеи, жадного высшого понятія, не мае ни религіи, ни культуры, и не есть способна на дальшій розвитокъ. Се уже утямивъ Адамъ, коли межи звѣрями не найшовъ до себе подобного. (Быт. 2, 20.) Благородность души отбиваея на тѣлѣ чоловѣка: простый ходъ, великость мозга, чудесна пропорція тѣла, на всяку роботу способнѣ руки... суть знаками того, что тѣло чоловѣка есть храмомъ души безсмертноѣ.

Въ посѣданю души безсмертноѣ чоловѣкъ мае высшѣ цѣли, якъ звѣри. Родженый на высшее, таже мае серіознѣ повинности взглядомъ Бога. Мае наповнятися тою думкою, что по души есть сыномъ Бога и въ наслѣдство чекае его царство Божое. Цѣлкомъ тѣлу служити и вдоволяти похоти плотскѣ есть скотинное житье и недостойное чоловѣку.

4. И жона есть сотвореніемъ Бога; слова св. Писанія и туй Богу достойно треба розумѣти. То, что Богъ изъ ребра мужа утворивъ жону, означае то, что жона есть равноправною съ мужемъ и символизуе единство супружества.

Св. Августинъ объясняе таемничій способъ сотворенія жоны такъ: Богъ не сотворивъ жону изъ головы мужа, чтобы она не была его *панѣю* и не сотворивъ еѣ изъ ноги, чтобы не стала *рабынею* мужа, но изъ ребра, чтобы была *товаришкою* своего чоловѣка.

Адамъ и Ева стали прародителями всего людского рода. Св. Павелъ каже: „**Богъ сотворилъ отъ единыя крове весь языкъ чловѣкъ, жити по всемъ лицѣ земномъ**“. (Д.Ап. 17, 26). Съ единствомъ рода людского тѣсно связанный догматъ первородного грѣха и загальность откупленія рода людского.

Порівняюча лінгвістика доказала, що всі мови між собою споріднені і що колись спільну отчину мали в Азії. „Як можливість маємо признати, що всі роди і раси людські через перетворення від *одної людської* пари походять“ (Вірхов на виденському антропологічному конгресі 1889). Всі люди мають самі тоти основні прикмети, самі тоти моральні і релігійні здібності, всі говорять артикуляцією і суть здібні на культурний розвиток.

Від коли живуть люди на світі, то з певністю определити не можна. Звичайно рахують на основі LXX, 5500 років від створення світа до Христа, котре число не певне і правдоподобно ще більше.

## 10. Перші люди в раю і їх гріхопадіння. Первородний гріх.

1. Прародителі наші були обдаровані не тільки природними прикметами, але для досягнення їхнього совершенного блаженства і надприродними дарами. Між ними перше було: благодать освящаюча, через яку чоловік став сином Божим і наслідником царства небесного.

Душа в стані благодати освящаючої є чиста, збережена від смертного гріха, мила перед Богом і достойна вступити в царство небесне. Чоловік без цієї благодати не може бути спасений.

2. Крім Божої благодати освящаючої прародителі наші обдаровані були і іншими надзвичайними природними совершенствами. Їх розум був знаряджений висшим, совершеннішим знанням і мудрістю. „Художеством разума исполни я, и добра и зла показа имъ“. (Сир. 17. 6.)

Їх воля цілковито повержена була розуму, тіло ж їх було безсмертне і вільне від всяких болісних і труднощів; жили в „райі сластни“ де природа благосклонна була супротив них і земля сама від себе родила їм все до життя потрібне.

Красно зображає первоначне блаженство наших прародителів поганський поет Овід:

Aurea prima sata est aetas, quae vindice nullo  
Sponte sua sine lege fidem rectumque colebat  
Ver erat aeternum placidique tepentibus auris  
Mulcebant zephiri patos sine semine flores.

Де лежав той рай, точно определити не можна; правдоподобно на півночній стороні Мезопотамії; і наука туди глядає праотечество чоловічества. В переданні всіх народів знаходиться оповідання про щастливий стан перших людей.

3. Всі ці надприродні і надзвичайні дари прародителів наші повинні були заслужити. Бог дав їм наказ: „Отъ

всакаго древа, еже въ рани снѣдію снѣси; отъ древа же еже разумѣти доброе и лѣкакое, не снѣсте отъ него; въ онъже еще день снѣсте отъ него, смертію оумрете“. Но наши прародителѣ сего приказа не выполнили; изводженѣ діаволомъ переступили заповѣдь Богу и ѣли изъ заказаного дерева.

Сей грѣхъ прародителевъ нашихъ бивъ тяжкій, бо изъ части приказъ Божій бивъ дуже легкій и надъ ними еще не пановала жадна грѣшна пристрасть; изъ другоѣ же стороны прародителѣ добре знали, яка тяжка кара чекае на нихъ за непослушенство. „Въ онъже еще день снѣсте отъ него, смертію оумрете“.

Въ наслѣдокъ грѣхопаденія прародителѣ нашѣ утратили насампередъ благодать освящаючу, черезъ что не могли зайти въ царство небесное и стали изъ сыновъ Божіихъ „чадами гнѣва“ (Еф. 2, 3). Изъ природныхъ даровъ розумъ ихъ затемнѣвся а воля стала склонною до грѣха; утратили безсмертіе тѣла и нападали на нихъ всякѣ хвороты и болѣзни. „Ико же единѣмъ челоуѣкомъ грѣхъ въ мїрѣ видѣе и грѣхъомъ смерть“ (Рим. 5, 12). Коротко сказано: надъ природнѣ дары взятѣ отъ нихъ, а въ природныхъ дарахъ стали поранеными. Богъ выгнавъ ихъ изъ рая и они принужденѣ были тяжкою працою зарабатывать кождодневный хлѣбъ, якъ то сказавъ Господь: „Въ потѣ лица твоего снѣси хлѣбъ твой“. (Быт. 3, 19).

4. Адамъ и Ева были представителями всего челоуѣчества; имъ даннѣ надъ природнѣ дары были даннѣ и всѣмъ людемъ, ихъ потомкамъ. Но понеже они сесѣ дары черезъ грѣхъ утратили, утратили ихъ не только для себе, но и для всѣхъ людей. Отъ Адама и Евы всѣ люде раждаются на сей свѣтъ безъ благодати освящаючоѣ, съ ослабленнымъ розумомъ и волею и всѣми тѣлесными слабостями, болѣзнями. Наслѣдкомъ сего грѣха пришла и смерть на свѣтъ. Сей грѣхъ, понеже всѣ люди въ семъ грѣсѣ раждаются на свѣтъ, называея первороднымъ грѣхомъ.

Ци не противитья справедливости Божой то, что Богъ про грѣхъ двоихъ людей карае весь родъ людскій? Нѣтъ. Бо Богъ симъ лишь такое взявъ отъ насъ, что не бивъ обязанъ намъ даровати. Якъ на пр. оденъ царь обдаруе своего вѣрного чолоуѣка съ великими отличіями, что наслѣдуютъ и его потомки; а потомъ про даяку провину той чолоуѣкъ утратитъ ласку царя и царь отбере отъ него всѣ отличія, симъ и его потомки утратили ласку и отличія царя, хотя не провинили противъ царя.

Догматъ первородного грѣха выразно учитъ св. Писаніе. Св. Павелъ пише къ римлянамъ (5, 12). „Единѣмъ челоуѣкомъ (Адамъ) грѣхъ въ мїрѣ видѣе... въ немъже всѣ согрѣшиша... якоже единого прегрѣшеніемъ въ вса челоуѣки видѣе осѣжденіе, такожде и единого (Христось) оправданіемъ въ вса

человѣки вниде оправданіе жизни“ (Рим. 12, 18). На основѣ св. Писанія св. мати Церковь торжественно отвергла противное твержденіе еретика Пелагіана. На первородный грѣхъ указуютъ и слова нашего вѣроисповѣданія: „Вѣрую... едино крещеніе въ оставленіе грѣховъ“.

Отъ первородного грѣха еще при зачатію охоронена была Пречиста Дѣва Марія, а по загальному мнѣнію св. Іоанъ Креститель еще передъ своимъ рождествомъ очищенъ бывъ отъ первородного грѣха, коли Марія нащивила св. Елизавету.

5. Но Богъ не хотѣвъ, чтобы человекъ на вѣки позоставъ „чадомъ гнѣва“ и выключенъ бывъ изъ царства небесного. Изъ своеѣ безконечной доброты еще прародителямъ нашимъ пообѣщавъ, что зажене Откупителя, одного потомка жоны, кто розобѣе голову діавола. „И краждѣ положѣ между тобою и между женою и между сѣменемъ твоимъ и между сѣменемъ томъ. Той твою блюсти будетъ главѣ, и ты блюсти будешь его патѣ“. (Быт. 3, 15). Сесѣ слова, котрѣ содержатъ въ себѣ першу потѣшаючу вѣсть про Спасителя Іисуса Христа, называются „протоевангеліемъ“.

Отъ первородного грѣха освобождается человекъ изъ заслугъ Христовыхъ черезъ св. крещеніе, въ чомъ получае утрачену благодать освящаючу.

## 11. Ожиданіе Откупителя.

Человекъ изъ своѣ власноѣ силы не могъ встати изъ того рабства, въ которое достався наслѣдкомъ первородного грѣха. Якъ упавшее дерево не може само отъ себе поднестися изъ земли, такъ и провалившійся родъ людскій потребовавъ чужоѣ помочи для своего откупленія. До того обида Бога была безконечна, а человекъ — якъ ограниченое сотвореніе — не могъ преставляти Богу безконечное удовлетвореніе. Помочь мусѣла приходити съ высше, отъ Бога, кто изъ своеѣ безконечноѣ доброты еще въ раю пообѣщавъ, а въ „исполненіи времени“ дѣйстно. пославъ Откупителя, Сына свого единородного.

1. До пришествія Спасителя протекли многѣ столѣтія. Подъ симъ довгимъ часомъ досвѣдчилось, что упавшій родъ человекій въ темнотѣ грѣха первородного цѣлкомъ утративъ свое людское достоинство и все глубше и глубше упавъ въ блудъ и безморальность. Въ наслѣдокъ отупленія розума забывся о единомъ истинномъ Бозѣ и почитавъ боговъ сформованныхъ послѣ людского способу съ всѣми грѣхами и слабостями человека. Сами интеллигентнѣ греки и римляне кланялися рукотвореннымъ идоламъ и отправляли имъ „богослуженія“, повнихъ огидливыми грѣхами и безморальностями. Блудъ и религіеное невѣжество были злучнѣ наслѣдкомъ злыхъ склонностей воли людскоѣ безвстыдностію и распустою. Элементарнѣ моральнѣ законы ногами топтали, младенцовъ, старцевъ убивали, невольниковъ и

и рабовъ навѣтъ людьми не считали, театры были школою безвстыдности, а арены придушovali всякое благородное почутіе людскоѣ натуры. Одинокѣ философы (Сократъ, Платонъ, Сенека) дарьмо указовали на высшѣ цѣли чоловѣка, товпа ишла дале путемъ распусты и блуда. Не чудно таже, что въ семь глубокомъ упадку чоловѣчества кожда добра душа изъ горы чекала откупленіе и совершенну перемѣну свѣта.

2. Но найвыразнѣйшее было желаніе, за Откупителемъ у жидовского народа. Богъ хотячи, чтобы позостала вѣра въ единого Бога и чтобы не щезла надѣя на приходъ Спасителя, завязавъ завѣтъ съ Авраамомъ и его потомками, съ жидовскимъ народомъ, предписавши для нихъ строгѣ моральнѣ, обрядовѣ и горожанскѣ законы. Коли же жида и мимо сего поколибалися въ вѣрѣ и въ надѣѣ на Спасителя, Господь Богъ возставивъ межи ними пророковъ, котрѣ съ могучими проповѣданіями и пророчествами возбуждовали вѣру въ Бога и надѣю на Спасителя.

Пророки — чтобы люди могли спознати обѣцаного Спасителя — предсказали всѣ знаменитнѣйшѣ прикметы и событія жита будущого Мессіи. Такъ знато было, что Мессія народиться изъ кореня Юды изъ рода Давида царя, отъ одноѣ дѣвы. (Быт. 1, 9. 26. 49, 10. Ис. 11, 1. 2, 14.) „**Гѣ дѣва въ чректѣ зачнетъ и родитъ сына, и наречеши имя емѣ Еммануилъ**“. (Ис. 7, 14.) Пророкъ Михея (5, 2.) предсказавъ, что народиться въ Вифлеемѣ; Данииль (9, 24-27.) точно опредѣляе и часъ, въ котромъ мае появиться Откупитель, на что могли уже заключити изъ пророчества патриарха Якова: „**Не оскѣдѣтъ князь отъ Юды и вождь отъ чреслъ его, дондеже прийдѣтъ отложина емѣ и тѣй чланіе изыковъ**“. (Б. 49, 8. 9.) Пророкъ Исаія предскаже чудотворну силу его (35, 4-6.) и его страданіе: „**Ико овча на заколеніе ведеса и яко агнецъ непороченъ предъ стригѣщимъ его безгласенъ, тако не отверзаетъ оустъ своихъ**“. (53, 4-7.) Захарія (11, 12.) предскаже его торжественный входъ въ Іерусалимъ и что проданный буде за 30 сребрныхъ. Пророкъ Малахія (3, 1.) говоритъ о предтечѣ Спасителя и о новой чистой жертвѣ (1, 11.), котра приноситься отъ схода до захода сонца. Иншѣ пророки говорятъ о его архіерейскомъ (Пс. 109, 4.) пророческомъ (Ис. 61, 1-2.) и царскомъ (Пс. 15, 109.) достоинствѣ. И понеже не только жида читали св. книги, но и погане (септуагинта), все ширше росходилося знаніе Спасителя и его горячее ожиданіе.

3. На конци, около г. 750 отъ основанія Рима, подъ панованіемъ римского императора Августа въ юдейскомъ Вифлеемѣ отъ Пречистоѣ Дѣвы Маріи народився обѣцанный и такъ тяжко ожидаемый Мессія, Исусъ Христосъ въ котромъ и выключенно только въ немъ исполнилися всѣ пророчества старого завѣта.

Слово **Исусъ** (ИΗΣ) по еврейски *Иешуа* = значить Спаситель; **Христосъ** грецкое слово = Помазанный. Въ старомъ



завѣтъ помазаніем посвящали царевъ, архіереевъ и пророковъ. Въ правѣку христіанства христіане подъ образомъ рыбы разумѣли Христа Спасителя: грецкое слово ἰχθύς сложеное изъ першихъ буквъ словъ: Ἰησοῦς Χριστός θεοῦ ὄντης.

## 12. Христось — Богочоловѣкъ.

1. Понеже самъ чоловѣкъ за Богу здѣлану обиду не могъ дати безконечное удовлетвореніе, зато откупитель рода людского мавъ быти лише Богъ; но понеже Богъ за насъ, якъ Богъ не може терпѣти, зато той откупитель мавъ быти разомъ и чоловѣкъ, т. е. така особа, котра въ собѣ соединяе и Божу и людску натуру.

Друга въ Тройцѣ св. особа Сынъ Божій взявши на себе святу задачу откупленія рода людского, въ чревѣ Пречистой Дѣвы Маріи силою Духа святого принявъ людску душу и тѣло, т. е. вочоловѣчився. Сынъ Божій стався чоловѣкомъ намъ зовсѣмъ подобнымъ (кромѣ грѣха), але ровночасно зоставъ и вѣчнымъ Богомъ.

Воплощеніе Сына Божого списано въ св. Евангелію сякъ: „Посланъ бысть Ангелъ Гакріахъ отъ Бога въ градъ Галилейскій, емѣже има Назаретъ къ Дѣвѣ свѣрченнѣй мѣжеви, емѣже има Иосифъ отъ дома Давидова и има дѣвы Маріамъ. И вшедъ къ ней Ангелъ рече: Радѣйся благодатная Господе съ тобою, благословенна ты въ женахъ... и се зачнеши въ чректѣ и родиши сына и наречеши има емѣ Исусъ.. рече же Маріамъ къ Ангелу: како вѣдетъ сіе идѣже мѣжа не знаю. И отвѣчавъ Ангелъ рече ей: Духъ Святый найдетъ на тѣя и сила Вышняго оскѣнитъ тѣя. тѣмже и раждаемое сѣя наречетса Сынъ Божій“ (Лук. 1, 26—38).

Въ св. Литургіи св. мати Церковь спѣвае: „Единородный Сыне и Слове Божій, безсмертенъ смій и изволивый спасеніа нашего ради воплотитиса отъ святыа Богородицы и присно Дѣвы Маріи, непреложно вочоловѣчивыйся...“

По воплощенію Сына Божого въ одной Божественной особѣ Исуса Христа находятся двѣ натуры; одна Божя и одна чоловѣча: т. е. Исусъ Христось бывъ истиннымъ Богомъ и разомъ правдивымъ чоловѣкомъ.

2. а) Что Христось бывъ истиннымъ Богомъ, то явно такъ изъ его словъ, якъ изъ его дѣлъ. Онъ себе не разъ сыномъ Божиимъ называвъ (Мт. 26, 64. Мк. 14, 62), або прямо Богомъ. „Азъ и Отецъ едино есма“. (Іоанъ 10, 30). Сесѣ слова доказавъ чудесами, на котрыхъ, якъ на доказы своего Божества откликуеся: „Вы глаголите, яко хубѣ глаголеши, зане рѣхъ: сынъ Божій есмь... аще и мнѣ не вѣрете, дѣламъ моимъ вѣрѣйте“. (Іо. 10, 37. 38). Чудесами своими Христось доказавъ, что онъ есть Господомъ всеѣ природы, житя и смерти и мае власть надъ нечистыми духами. Изъ всѣхъ чудесъ

наибольшое есть его воскресеніе изъ мертвыхъ. Божество его свѣдчатъ и слова Отца небесного: **Сей есть Сынъ мой возлюбленный**“ (Мт. 3, 17; 17, 5). Богомъ считали его и апостолы и прочъ люде. Святой Петро явно исповѣдавъ его: **„Ты еси Христосъ, Сынъ Бога живаго“**. (Мт. 16, 16). Жиды же говорили: **„О дѣвѣ дѣлѣ каменіе не мещемъ на тѣ, но о хлѣбѣ, яко ты человекъ сынъ, твориши себе Бога“** (Іо. 10, 33).

б) Божество Христа свѣдчатъ святость его житя и чудесна краса его науки. Христосъ высоко стоитъ надъ всѣми людьми взглядомъ совершенства. Онъ, и только онъ могъ постановити такой вопросъ: **„Кто отъ какъ обличитъ ма о грѣсѣ?“** (Іо. 8, 46). Пилать официально констатируе, что: **Никое даже обрѣтаю вины въ человекѣ семъ**“ (Лук. 23, 5) и Юда съ горькимъ признаніемъ въздыхае: **„Богрѣшихъ, предавъ кровь невинную“** (Мт. 24, 4). Въ немъ находятся не только одинокъ чесноты, но всѣ чесноты въ чудесномъ единствѣ и гармоніи. Его сердце крозь исповненно есть горячою любовію къ Богу, къ людямъ къ бѣднымъ и грѣшникамъ. Его мудрость легко побѣждае всѣ хитрости противниковъ и удивляе людей, что мусятъ признати: **„Николи не глагола такъ человекъ“**. Характеръ Іисуса Христа мавъ таку притягающу силу, что апостолы на его одно слово ступили въ его службу и люди товпами горнулися на то мѣсто, где онъ перебивавъ, або проповѣдавъ.

3. Христосъ бывъ и правдивымъ человекомъ. Се свѣдчатъ тоты мѣста Евангелія, где Христу приписанъ цѣлкомъ людскѣ дѣланія, якъ на пр. породився, выховався, ѣвъ, ходивъ, утомився, радовався, тѣшився, плакавъ, умеръ и т. д.

4. Въ Іисусѣ Христѣ обѣ природы въ одной божественной особѣ соединилися. Ни два Христа были, только одинъ. Одинъ Христосъ народився, одинъ умеръ на крестѣ и одинъ воскресъ. Въ одной божественной особѣ ненарушимо и нераздѣливо соединилися двѣ природы: божественна и человекъ.

Се днесъ вже не потребуе доказовъ, но въ V. столѣтію было предметомъ горячихъ споровъ. На ефесскомъ соборѣ 431. св. мати Церковь противъ Несторія опредѣлила, что въ Христѣ только одна особа есть, т. е. Божа и что Пречиста Дѣва Марія съ правомъ именуея Богородицею. Іисусъ Христосъ, понеже его человекство отъ его божества не можно розлучити, и теперъ своимъ человекствомъ: **„Сидитъ одеснѣю Отца“**; такъ есть присутный и въ св. Евхаристіи.

5. Понеже Христосъ есть только одною особою, и почитаніе относится къ особѣ, мы коли его умоляе, не выключае и почитаніе его человекства. Божествомъ и человекствомъ умоляе его особу въ царствѣ небесномъ, такъ якъ на земли въ святой Евхаристіи. Его тѣло, его кровь, его раны, его сердце такожь могутъ быти предметами нашего почитанія и умоленія, бо и они належать до божественной особы Христа.

Почитаніе св. Сердца Иисусоваго головно отъ XVII-го столѣтія есть любимую побожностію католической Церкви. Самъ Господь Христосъ препоручивъ се въ объявленіяхъ данныхъ одной монахинѣ блаженной Маргаретѣ Алакокъ года 1673, 1674 и 1675. Сердце Иисуса Христа представляе намъ тоту безмѣрну любовь изъ которой Христосъ ажъ до послѣдней капли крови любивъ насъ и жертвовавъ себе на крестѣ за наше спасеніе.

### 13. Откупленіе рода людского.

Головна цѣль воплощенія Сына Божого была: откупити людей отъ той вѣчноѣ погибели, котру они заслужили черезъ первородный грѣхъ прародителейъ нашихъ. Сіе откупленіе отъ вѣчноѣ погибели Христосъ совершивъ черезъ свои муки и крестную смерть. Онъ бывъ „агнецъ Божій **вземлай грѣхъ міра**“ (Іоанъ 1, 29), кто „**предаде себе за ны** приношеніе и жертву **Богу въ воню благоуханія . . . излякше кровь свою за насъ въ оставленіе грѣховъ**“ (Мт. 26, 28; Еф. 5, 2).

1. Откупленіемъ Иисуса Христа онъ насъ помирилъ съ Богомъ Отцомъ; усуненіемъ первородного грѣха преставъ и Божій гнѣвъ и мы перестали быти „**члдами гнѣва**“ (Еф. 2, 3) и стали зновъ сынами Божиими. Изъ души чоловічої первородный грѣхъ отступивъ и мѣсто него наповнилася благодатию освящающею. Якъ первый Адамъ утративъ благодать и въ немъ мы всѣ, такъ откупленіемъ другого Адама, т. е. Христа всѣ получилисьме еѣ назадъ.

Чоловѣкъ черезъ откупленіе прибрѣвъ утрачену благодать вповнѣ, но совершенства розума и воли нѣтъ, лише получивъ могуче средство противъ ихъ слабости въ спомогательной благодати.

2. Понеже Христосъ померъ за всѣхъ, слѣдовательно всѣ люди суть участниками плодовъ откупленія. „**Икоже единѣмъ человекомъ (Адамъ) грѣхъ въ міръ вниде . . . къ немже всѣ согрѣшиша . . . такожде и единого оправданіемъ (Христосъ) къ всѣмъ человекки вниде оправданіе жизни**“ (Римл. 12, 18). Что мимо сего не всѣ спасаются, то есть виною самыхъ людей, котрѣ не хотятъ користатися плодами откупленія.

3. Своею крестною жертвою ставъ Христосъ нашимъ первосвященникомъ. Онъ принесъ Богу Отцу найсовершеннѣйшу жертву, котра обновляея каждый день въ св. литургіи. Онъ есть „**іерей въ вѣкы по чинѣ Мелхиседековѣ**“ сказавъ о немъ св. пророкъ Давидъ. Онъ есть нашимъ найуспѣшнѣйшимъ ходатаемъ у Бога Отца, бо онъ якъ чоловікъ сидитъ и теперъ „**одеснѣю Отца**“.

Онъ ставъ и нашимъ учителемъ; онъ намъ не только утрачену благодать прибрѣвъ, но и нашъ помраченный разумъ просвѣтивъ своею божественною наукою. „**Изъ на сіе**

родився и на сіє прийдохъ въ міръ, да свидѣтельствую истину“ (Іо. 18, 37). Онъ научавъ насъ на то, что есть Богъ звотки чоловѣкъ, что есть его цѣль, якъ Богу служити и якъ наше вѣчное блаженство достигнути. Онъ ставъ для насъ: „пѣтемъ, истиню и животемъ“ (Іо. 14, 6). Его прекраснѣ притчѣ, но головно его блистячій примѣръ, его святое житье стали вѣчнымъ свѣтильникомъ чоловѣчества упавшого черезъ первородный грѣхъ въ глубину невѣжества. Онъ бывъ для насъ „свѣтъ истинны, иже просвѣщаетъ всякаго чловѣка грядущаго въ міръ“ (Іоанъ 1, 9).

Для розширенія своеѣ божественноѣ науки Христось выбравъ 12 апостоловъ и заложивъ одно товариство: Церковь, чтобы и по его вознесенію могли познати всѣ люде всѣхъ вѣковъ его науку, его Евангеліе.

4. Откупленіемъ рода людского Христось побѣдивъ смерть, зваливъ панованіе грѣха и покоровъ вѣчного ворага, діавола. „Смертію смертью попракъ и сщнимъ въ гробѣ животъ даровакъ“, спѣває св. Церковь. Его смертію грѣхъ не може уже запановати надъ родомъ людскимъ, бо въ св. тайнахъ кождый може освободитися отъ терха грѣховъ; діаволь мусѣвъ выпустити изъ рабства первороднымъ грѣхомъ увязненный родъ людскій и зрѣти, что милліоны и милліоны съ щирою любовію и вѣрою умоляютъ „другого Адама“, кого не могъ извести ложными обѣщанками. Христось ставъ сими побѣдами нашимъ царемъ. Доки тѣло его въ земли спочивало, душа зыйшла на адъ и оттамъ высвободила праведныхъ старого завѣта. Воскресеніемъ своимъ цѣлковито поразивъ всѣхъ своихъ вороговъ и давъ намъ доказъ неопроверженный нашего будущого воскресенія.

На конци вознесся на небо и сѣвъ одесную Отца своего; и якъ царь управляє цѣлымъ видимымъ и невидимымъ свѣтомъ, кому „данна всякая власть на небесѣхъ и на земли“ (Мѣ. 28, 18) и передъ кимъ „всяко колѣно поклонитса небесныхъ и земныхъ и пренесподныхъ“ (Фил. 2, 10).

Якъ царь управляє невидимо и своею Церковію туй на земли, котру заосновавъ на твердомъ камени, на св. Петрѣ и котра подъ его могучимъ управленіемъ до скончанія вѣка стояти буде.

Но найбільша буде его слава, коли на конци свѣта приходить съ великою славою и съ всѣми ангелами „судити живымъ и мертвымъ“. Передъ нимъ буде стояти цѣлый свѣтъ и всѣ изъ его усть учують слова вѣчного живота, або вѣчноѣ смерти. И онъ, якъ истинный Богъ и дале буде царствовати и „царствію его не вѣдетъ конца“.

## 14. Пресвята Дѣва Марія.

Пресвята Дѣва Марія, роджена отъ Іоакима и Анны изъ рода Давида царя, обручница св. Іосифа, была матерію Іисусу-

са Христа, Бога-чоловѣка. И понеже въ Христѣ и божество и чоловѣчество соединилися въ одной божественной особѣ, зато Пресвята Дѣва Марія съ повнымъ правомъ именуется Бого-родицею и Матерію Божою. Такъ до неѣ говоривъ и Гавріиль архангель: „**Тѣмже и раждаемое свято, наречется Сынъ Божій**“ (евреизмъ = Сынъ Божій буде), (Лук. 1, 35); се свѣдчатъ и слова св. Елисаветы: „**Откуда мнѣ сіе, да прийдетъ Мати Господа моего къ мнѣ**“ (Лук. 1, 43).

Уже около р. 250 въ уживанію была назва: Богородица; ефесскій соборъ же р. 431. противъ Несторія торжественно выголосивъ, что кто не исповѣдуе, что Пресвята Дѣва Марія есть Богородицею, есть выклятый изъ Церкви.

2. Изъ божоматерного достоинства Пресвятоѣ Дѣвы Маріи слѣдуе и то, что она зостала дѣвою и въ рождествѣ и по рождествѣ. Се только значить, что Марія зачала Иисуса Христа не людскимъ способомъ, но силою Духа святого. „**Духъ свѣтлый найдетъ на Тя и сила Вышняго осинитъ Тя**“ (Лук. 1, 35). Такъ говорить уже въ Ветхомъ Завѣтѣ пророкъ Исаія: „**Се дѣва въ чревѣ зачнетъ и родитъ сына и наречити имя ея Еммануилъ**“ (Ис. 7, 14). Се есть и постоянна вѣра св. Церкви, кто часто уживае въ пѣсняхъ и молитвахъ церковныхъ, что Пресв. Дѣва „безъ сѣмени“ и „безъ истлѣнія“ породила Христа Бога.

Св. Іосифъ бывъ обручникомъ Божоѣ Матери, чтобы сохранивъ честь еѣ передъ людьми и бывъ еѣ сторожомъ и опѣкуномъ малого Иисуса. Св. Письмо его „**праведнымъ**“ (Мат. 1, 19) называе, вселенска Церковь относится къ нему великою почестію и его якъ покровителя цѣлоѣ Церкви почитае (1870).

Св. Письмо даколи поминае и „братевъ“ Иисуса (Яковъ Іосифъ, Симонъ, Юда). Но сестѣ не были родитѣ брата Христа, но сыны Маріи Клеоповоѣ, сестры св. Іосифа, таже были сродниками Христа. Близкихъ же сродниковъ не только въ еврейской мовѣ, но и въ модерныхъ не разъ называютъ братьями и сестрами.

3. Пресвята Дѣва Марія изъ особенноѣ ласки Божоѣ сохранена была отъ первородного грѣха уже при своемъ зачатію. Верховный учитель вселенскоѣ Церкви Пій IX., 8-го декабря 1854 торжественно выголосивъ, что: „Пресвята Дѣва Марія уже въ першой хвилѣ своего зачатія особлившою благодатію и преимуществомъ всемогучого Бога изъ огляду на заслуги Спасителя свѣта, Иисуса Христа, была отъ всякоѣ змазы грѣха первородного увольтенна“. (Булла: *Ineffabilis...*) Т. е. душа Пресвятоѣ Дѣвы Маріи въ первомъ моментѣ своего существованія обдарена была тою благодатію, котру другѣ люди только черезъ св. крещеніе достануть. Се есть *непорочное зачатіе* Пресвятоѣ Дѣвы Маріи.

Сіе преимущество мало приходити Пресв. Дѣвы Маріи, бо немислимое, что тотъ Марія, котра породила Христа — Откупителя отъ грѣховъ и рабства дѣвола — сама подѣ властію грѣха и дѣвола стояла.

Догматъ непорочнаго зачатія опирается на словахъ Прото-евангелія: „И еражда положѣ междѣ тебою и междѣ женою и междѣ сѣменемъ твоимъ и междѣ сѣменемъ томъ. Той твою блюсти кѣдъ тѣ главѣ и ты блюсти будешѣ его патѣ“. (Быт. 3, 15.) По толкованію св. отцовъ подѣ именемъ „жены“ разумѣся Пресвята Дѣва Марія и подѣ „сѣменемъ“ еѣ, Иисусъ Христосъ, кто откупить родъ людскій изъ рабства дѣвола. Слѣдовательно „вражда“ меже дѣволомъ и Марією мала состояти найменше въ томъ, что Пресвята Дѣва Марія и до найменшого часу не стояла подѣ властію дѣвола, т. е. не была осквернена первороднымъ грѣхомъ и лишена Божією благодатією.

Что Марія дѣйстно обдарованна была благодатією освящающею еще передѣ откупленіемъ чоловѣчества, то явно и изъ привѣствующихъ словъ архангела Гавріила: „Радѣйся Маріе благодатнаа Господѣ съ тебою“ (Лук. 1, 28.), котрѣ слова архангелѣ только изъ повѣренія Божого могъ сказати. Не могла бы Марія называтися благодатною отъ ангела, если бы была находилася въ первородномъ грѣсѣ.

Церковь восточна католическа уже отъ VII-го столѣтія святкуе праздникъ: „Зачатіе Анны“ 9-го децембра и называе Марію „единою непорочною“ а еѣ зачатіе „святымъ и преславнымъ“ (2 и 3 каѣизм. сѣдалень). Изъ востока перейшовъ сей праздникъ на западъ уже въ XI-омъ столѣтію; въ середномъ вѣку непорочное зачатіе было предметомъ великихъ споровъ изъ части найпершихъ богослововъ католическоѣ Церкви (св. Вернардъ, св. Тома, Д. Скотусъ и т. д.). Тридентскій соборъ выразно высказавъ, что „не мае намѣренія въ опредѣленію о первородномъ грѣсѣ зачислити и Пресвяту Дѣву Марію“. Коли г. 1849 папа IX. Пій всѣмъ епископамъ поставивъ вопросъ въ дѣлѣ выголошенія догмата непорочнаго зачатія, и изъ 543 епископовъ только 18-еро отповѣдали отрицаючи.

Се не было заведеніемъ якосъ нового члена вѣроисповѣданія, — якъ то схизматики твердятъ — лишь торжественнымъ выголошеніемъ такоѣ истины, яку христіянска Церковь отъ початка вѣровала. Если се было заведеніемъ нового догмата, тогда само такъ новый догматъ бывъ въ своемъ времени торжественное опредѣленіе ефесского собора (431) о богоматерствѣ Пресвятоѣ Дѣвы Маріи. Догматъ непорочнаго зачатія познатый и принятый бывъ въ руськой Церкви въ XVII—XVIII-ыхъ столѣтіяхъ, коли професоры кievскоѣ богословскоѣ академіи клятвою обязалися защищати сіе ученіе, богословы же товариства основали на честь непорочнаго зачатія Богородицы. Великѣ богословы восточноѣ

Церкви, якъ *Лазаръ Варановичъ, Іоаникій Голятовскій, Дем. Ростовскій* и иншѣ въ своихъ творахъ такожь учили и толковали непорочное зачатіе Маріи. Находиться сей догматъ и въ вѣроисповѣданію „старообрадцевъ“, котрѣ въ XVII-го столѣтія оторвалися отъ официальной російскоѣ Церкви. Изъ „Чеси Миней“ только въ XVIII-омъ столѣтію было вычеркнуто на розказъ московского патріарха *Іоакима*. (Забужный: Въ защиту вѣры. 1914.)

Г. 1858 Богъ и чудеснымъ способомъ указавъ правдивость папою оголошеного догмата. Сама Пресвята Дѣва появилась въ Лурдѣ (Франція) и на питаня дѣвчины *Бернадетты* заявила, что она есть: „Непорочное зачатіе“. Отъ того часу тысячи чудеснѣ выздоровленія свѣдчатъ, что Пресвята Дѣва Марія есть зачата безъ первородного грѣха и что наслѣдникъ св. Петра, римскій отецъ есть непомильнымъ учителемъ вселенскоѣ Церкви.

4. Пресвята Дѣва Марія, якъ мати Христа не только въ житію, но и въ смерти и по смерти прославлена была Богомъ.

а) Святое тѣло еѣ сохранено было отъ тлѣнія; еѣ представленіе изъ сего живота называется не смертію, но успеніемъ. Отъ стародавнихъ вѣковъ вѣруе Христова Церковь (хотя не есть официально выголошено), что тѣло Пр. Дѣвы Маріи взято въ небо, подобно якъ и тѣло Христа. Праздникъ Успенія Пр. Дѣвы Маріи обходиться уже отъ V. столѣтія.

б) Пр. Дѣва Марія въ царствѣ небесномъ поставлена надъ всѣми ангелами. Величаеме еѣ, якъ „честнѣйшю Херувимъ, слакнѣйшю безъ сравненія *Герафимъ*“, бо она „безъ истлѣнія“ родила Бога Слова... Церковь Христова же пожадае отъ своихъ вѣрниковъ, чтобы изъ межи всѣхъ сотвореній наибольше почитали Матерь Божу (*hyperdulia*).

в) Пр. Дѣва Марія въ небѣ стала нашою широкою заступницею; „всѣхъ скорбацихъ радость, обидимыхъ заступница, алчущихъ питательница, страннихъ оутѣшеніе, немощныхъ покровъ и привѣжище... заступница всѣхъ христіанъ и привѣжище“ (Параклисъ къ Пр. Дѣвѣ Маріи).

г) Славу Пр. Дѣвы Маріи голосить цѣлый свѣтъ. На еѣ честь будуються прекраснѣ церкви; народы, державы выбираютъ еѣ за свою покровительку, на еѣ отпустнѣ мѣста изъ далекихъ сторонъ свѣта приходятъ люди, наибольшѣ художники свѣта стараються еѣ красоту и величіе изображати, подъ еѣ именемъ и на еѣ честь на цѣломъ свѣтѣ организуються кружки и товариства, еѣ честоты, еѣ славу въ премногихъ пѣсняхъ и стихахъ величаютъ поэты и т. д., такъ, что вповнѣ оправдалося пророчество о самой собѣ сказанное: „*Се бо отъ нынѣ оублажатъ ма вси роды*“.

## 15. Духъ святой.

Духъ святой есть третья въ Тройцѣ святой особа, правдивый Богъ, исходячій отъ Отца и Сына, котрый своею благодатию освящае людей и невидимымъ способомъ управляетъ св. Церковію.

1. Что Духъ святой есть истиннымъ Богомъ, то явно свѣдчитъ св. Писаніе. Св. Петро такъ говоритъ къ Ананіи: „**Ананіа, почто исполни сатана сердце твое, солгати Духъ Святъ-тому? Не человекомъ солгалъ еси, но Богъ**“ (Д. Ап. 5, 3, 4). Св. Писаніе приписуе божественнѣ свойства Духу святому: „**Духъ бо вса испытуетъ, и глубины Божіа . . . и Божіа никтоже вѣсть, точію Духъ Божій**“ (I. Кор. 2, 10, 11). На основѣ св. Писанія св. мати Церковь торжественно опредѣлила божество Духа святого на константинопольскомъ соборѣ противъ еретика Македонія, словами: „**Вѣрбю . . . въ Духа святаго Господа животворящаго, иже отъ Отца (и Сына) исходящаго, иже съ Отцемъ и съ Сыномъ споклоняема и сославима, глаголаващаго пророки**“.

2. Что Духъ святой исходитъ и Отца и отъ Сына, то есть постоянна вѣра Христоваѣ Церкви. Сіе ученіе опирается такъ на св. Писанію, якъ на св. Преданію.

а) Святое Писаніе однимъ образомъ говоритъ объ исходженію св. Духа отъ Отца и Сына. Объ исходженію отъ Отца каже: „**Егда же прійдетъ Утѣшитель, егоже азъ послаю вамъ отъ Отца, Духъ истинны. иже отъ Отца исходитъ, той свидѣтельствуетъ о мнѣ**“ (Іо. 15, 26). Но выразно говоритъ и объ исходженію Духа отъ Сына: „**Посла Духа Сына своего въ сердца ваша**“ (Гал. 4, 6). На другихъ мѣстахъ же Духа называетъ св. Павелъ „**Духомъ Христа**“ (II. Кор. 3, 7; Рим. 8, 9, 11; Фил. 1, 19). На основѣ таже св. Писанія источникомъ Духа святого являются такъ Богъ Отецъ, якъ и Богъ Сынъ.

Сіе ученіе св. Писанія подтверждаетъ и то, что Отецъ и Сынъ мають *одно Божье естество*. Духъ святой не могъ свое естество достати лишь отъ Отца, бо исходити только значить, якъ естество, бытіе свое отъ дакого получить; но понеже Отецъ и Сынъ *по естеству однѣ суть*, зато Духъ святой не може походить отъ одного, лишь отъ обохъ. Если двое чтось спольно мають, изъ того лишь обое могутъ дати третьому. Такъ говоритъ Христось: „**Вса елика имать Отецъ мой сътъ: сего ради рѣхъ, яко отъ моего прійметъ и возвѣститъ вамъ**“ (Іо. 16, 13—15).

Исходженіе св. Духа отъ Отца и Сына красно изображаетъ и книга Откровенія св. Іоана: „**И показа мнѣ чистѣ рѣкѣ воды животныя свѣтлыя яко кристалъ, исходящѣ отъ престола Божіа и агнча**“ (Апок. 22, 1).

б) Подобнымъ способомъ говорятъ и св. отцы, такъ



восточнѣ, якъ западнѣ. Изъ восточныхъ: Св. А т а н а з і й († 373) учить: „Сынъ есть початкомъ св. Духа“ (кн. о Тройцѣ № 19) и дальше: „Все, что мае Духъ, то мае онъ отъ Сына“. (Книга 3 прот. Аріянь). Св. Д а м а с к и н ѣ († 760) говоритъ: „Якъ отъ огня походить свѣтло и тепло, такъ отъ Отца и Сына Духъ святой. (О вѣрѣ гл. 9). Св. Василій Вел. († 379) „Духъ есть словомъ Сына, якъ Сынъ есть словомъ Отца“ (Прот. Евнемія кн. 5). Або инде: „Утѣшитель называется и Духомъ Христа... и у властномъ достоинствѣ заявляе величавость того, отъ кого походить“ (О св. Дусѣ гл. 18, № 46). Св. Е п и ф а н і й († 403) пише: „Вѣруеме въ Христа отъ Отца, яко Бога отъ Бога исходячого и въ Духа святого отъ Христа, поелику отъ обохъ походить“ (Апсол. № 67). Подобно учили всѣ великѣ писателѣ грековъ, якъ св. Іоанъ Золотоустый, Григорій Ниссейскій, Кирилъ Александрійскій и прочѣ.

Грецкѣ писателѣ такъ выразно учать исходженіе св. Духа и отъ Сына что на основѣ ихъ творовъ легче можно бы доказати что Духъ святой исходитъ одиноко отъ Сына, якъ коли его исходженіе отъ самого Отца. Ніяка ересь еще не отвергнулася такъ рѣшительно отъ своего властного прежнего ученія, отъ св. Писанія и отъ внутреннего смысла догмата, якъ Фотій, кто свой роздоръ завювъ въ самое Божество, чтобы симъ мотивовати тоту схизму, что утворивъ въ Церкви Христовой (Schell).

Западнѣ отцы само такъ выразно говорятъ. Св. Иларій († 369) „Духъ св. отъ Отца и Сына, яко отъ производителей“ (О св. Тройцѣ кн. 2. № 4). Св. А в г у с т и н ѣ († 430) „Духъ св. послѣ св. Письма не отъ одного Сына, но отъ обохъ“ (О св. Тройцѣ кн. 15. гл. 27).

в) Первоначально въ символѣ вѣры (Вѣрую) ни е ничъ сказано объ исходженію св. Духа. О св. Дусѣ лишь только исповѣдалося: „Вѣрую... и въ Духа святаго.“ Но потомъ якъ и у другихъ догматовъ додавали соборы объясненія и точнѣ опредѣленія, такъ и ученіе Церкви о св. Дусѣ было все выразнѣйше и точнѣйше опредѣлено въ текстѣ символа вѣры. Противъ еретичныхъ ученій нужно было точно установити правдивое ученіе св. Церкви о св. Дусѣ. Такъ случилось. что коли еретикъ Македоній отрицавъ божество св. Духа и твердивъ, что Духъ святой не походить изъ естества Отца и есть только сотвореніемъ Сына, І. константинопольскій соборъ выповѣвъ, что Духъ св. есть истиннымъ Богомъ, кто самое такое естество мае, якъ Отецъ; но понеже Македоній не перечивъ исходженія Духа святого отъ Сына, соборъ достачнымъ державъ только то завести въ символъ, что „Вѣрую... въ Духа святаго иже отъ Отца исходящаго.“ Отцы собора не радилися объ исходженію, только о божествѣ Духа святого, и чтобы Македонія тымъ больше поразити, соборъ и не вспоминавъ исходженіе св. Духа отъ Сына. Для доказанія божества Духа доста было и его исходженіе отъ Отца установити.

Но невдовга зновъ нужно было еще точнѣйше опредѣлити науку св. Церкви о Дусѣ святомъ. На западѣ въ декотрыхъ церквахъ Испаніи и Галліи отповѣдно ученію вселенскоѣ Церкви и премногихъ окружныхъ соборовъ, символъ вѣры почали читати съ додаткомъ „и Сына.“ Цѣла Церковь была одного мнѣнія, что до исходженія св. Духа отъ Отца и Сына, однакъ III. Левъ папа римскій (г. 810), чтобы не дати причину спорамъ религійнымъ отзываютися на звычай римскоѣ Церкви, приказавъ Вѣрую читати безъ додатка: „и Сына“. Мимо сего Фотій хотячи дати честну основу своему грѣшному розколу г. 867 явно обвинявъ вселенску Церковь ересею про прибавленіе „и Сына“ въ символъ. На конци обговорилася справа додатка „и Сына“ и на вселенскихъ соборахъ. На ліонскомъ г. 1274 и флорентійскомъ г. 1439 першѣ богословы Запада и Востока послѣ довгихъ и основныхъ переговоровъ згодилися на то, что на основѣ св. Писанія и св. Преданія Духъ святой исходитъ и отъ Отца и отъ Сына, якъ отъ одного начала.

Константинопольскій соборъ 381 высказавъ, что не свободно никому ничо прибавити къ словамъ символа вѣры. Се забороженіе относится только къ п р и в а т н ы м ъ добавленіямъ. Церковь Христова, кому передано проповѣданіе вѣры, мае должностъ и право додати объясненія и добавленія до символа вѣры, коли то пожадають обставины.

Нынѣшнѣ схизматики въ вопросѣ исходженія св. Духа не суть одного мнѣнія. Однѣ изъ ихъ богослововъ считаютъ ученіе каѳолическоѣ Церкви ересею; другѣ якъ на пр. Соловьевъ принимаютъ его; зновъ другѣ говорятъ, что ученіе объ исходженію св. Духа отъ Отца и Сына можно удержати якъ приватное ученіе, но не вольно его внести въ символъ вѣры. (Проф. Болотовъ). Противъ сего несогласія и колебанія стоитъ конзеквентное и постоянное ученіе вселенскоѣ Церкви, котра на основѣ св. Писанія и ученія св. отцовъ крѣпко вѣруе „въ Духа святаго, иже отъ Отца и Сына исходящаго.“

3. По обѣщанію Христа: Духъ святой десятого дня по вознесенію Спасителя зыйшовъ на апостоловъ въ видѣ огненныхъ языковъ. Просвѣтивъ ихъ розумъ, укрѣпивъ ихъ волю и здѣлавъ ихъ — боязливыхъ рыбаевъ — неустрашимыми апостолами и проповѣдниками Христоваѣ Церкви. Отъ того часу Духъ святой своею благодатію постоянно дѣйствуетъ въ Церкви Христовой такъ, что изъ одноѣ части освящае людей въ св. тайнахъ и черезъ се здѣлае ихъ способными и достойными для досягненія царства небесного, изъ другоѣ же части невидимымъ способомъ веде и управляє цѣлою Церковію Христа и сохраняе еѣ отъ заблужденія и уничтоженія. Симъ освящающимъ дѣйствованіемъ Духъ святой довершае такъ тѣло сотворенія, якъ и дѣло откупленія здѣланое для блага рода чоловѣчого.

Духъ святой изображаеся якъ голубъ, въ видѣ якогъ появився при крещенію Христа, або въ видѣ огненныхъ языковъ, на память его снисхожденія на апостоловъ.

### ЧАСТЬ III.

## 16. Освященіе чоловѣка черезъ благодать Божу.

### Благодать спомагательна и освящаюча.

1. Иисусъ Христосъ своею смертію откупивъ родъ чоловѣчій и приобрѣвъ для всѣхъ насъ душеспасеніе. Но чтобы Христомъ сповненное спасеніе сталося властностію чоловѣка, потребное есть плоды спасенія удѣлити людямъ. Что стоитъ откупленіе Христа, если люди не могутъ быти участниками его? Удѣленіе плодовъ откупленія случается черезъ Духа святого, кто Божу, благодать Христомъ приобщену сообщаетъ душамъ людей. Присвоеніе спасенія черезъ удѣленіе благодати посредствомъ Духа святого называется оправданіемъ, або освященіемъ чоловѣка, а понеже се отбывается особливо дѣйствомъ Духа святого, зато Духъ святойъ называется Богомъ освятителемъ и Господомъ животворящимъ.

Подъ благодатию розумѣе надприродну помочь и силу Духа святого, данну Богомъ черезъ заслуги Христа для нашего вѣчнаго спасенія. Черезъ сію благодать Божу чоловѣкъ стане способнымъ мыслити, чувствовати и дѣлати Богу угоднымъ способомъ; достане высшу, надприродну жизнь и якъ св. Петро каже — станесе участникомъ Божоѣ природы (I. Петръ 1, 4).

Благодать Божю можеме поровняти съ силою сонца, что освѣщае и оживляе землю. Но якъ и сонце поеднѣ предметы лишь часомъ освѣщае, другихъ же постоянно, само такъ и благодать Божя даколи лишь однѣ-два лучи посылаетъ въ душу чоловѣка и се есть *благодать спомагательна*, даколи же удостоиться душа, что постоянно перебивала въ ней оживляюча сила Духа святого и се есть *благодать освящаюча* (Schütz).

2. Благодать спомагательна состоитъ въ томъ, что Богъ Духъ святойъ просвѣщае нашъ розумъ, порушае нашу волю злого уникати, а доброе здѣлати. Розумъ просвѣщае, чтобы могъ поняти красоту и потребу вѣры, волю укрѣпляетъ, чтобы могла подержати Божѣ заповѣди, побѣдити покусы и не разъ возбужде страхъ и отразу передъ грѣхомъ и спонукуе насъ на добрѣ дѣла.

Краснѣ примѣры дѣйствія спомагательноѣ благодати суть: поведеніе апостоловъ по сошествію св. Духа, наверненіе св. Павла, св. Августина, св. Игнатія изъ Лойолы и быстрое розширеніе христіянства въ душахъ поганскихъ народовъ.

Безъ благодати спомагательноѣ чоловѣкъ не може заслужити на вѣчное спасеніе. Вѣчное спасеніе есть чось надприродное, а надприродное досягнути лишь надприроднымъ способомъ можно. Благодать спомагательна дае намъ тоты крыла, чимъ мы оставити можеме землю и поднесть до Бога. Се выразно учить Христосъ: „**Безъ мене не можете творити ниче-**

соже. **ИЗЪ ЕСМЪ ЛОЗА, ВЫ ЖЕ РОЖДІЕ; ТАКОЖЕ РОЗГА НЕ МОЖЕТЪ ПЛОДА СОТКОРИТИ О СЕБѢ АЩЕ НЕ БѢДЕТЪ НА ЛОЗѢ, ТАКО И ВЫ АЩЕ ВЪ МНѢ НЕ ПРЕБДЕТЕ**“ (Іоанъ 15, 4).

Одинокъ *природнѣ* добрѣ дѣла може чоловѣкъ и безъ благодати спомагательно дѣлати, бо первородный грѣхъ лишь ослаблявъ, а не уничтоживъ натуральнѣ способности чоловѣка, но познати нашу надприродну цѣль, еѣ досягнути и тяжкихъ грѣховъ уникати безъ благодати Божоѣ не можеме. Красно изображае слабость чоловѣка и велику силу благодати спомагательно св. Павелъ: **„БНЖДѢ ЖЕ НИЗЪ ЗАКОНѢ ВЪ ОУДѢХѢ МОИХѢ ПРОТИВѢ ВОЮЮЩИХЪ ЗАКОНѢ ОУМА МОЕГО И ПЛѢНАЮЩИХЪ МЯ ЗАКОНОМЪ ГРѢХОВНЫМЪ... ОКЛАНИИЪ АЗЪ ЧЕЛОВѢКЪ КТО МЯ ИЗБАВИТЪ ОТЪ ТѢЛА СМЕРТИ СЯ? БЛАГОДАТЬ БОГА МОЕГО ІИСУСА ХРИСТОМЪ ГОСПОДЕМЪ НАШИМЪ“** (Римъ 7, 22—25).

3. Богъ дае каждому достаточну благодать для осягненія спасенія, бо Богъ **„ВСѢМЪ ЧЕЛОВѢКОМЪ ХОЧЕТЪ СПАСТИСЯ И ВЪ РАЗУМѢ ИСТИНЫ ПРИЙТИ“** (I. Рим. 2, 4); но не въ одинакой мѣрѣ, якъ видно изъ притчи о талантахъ. Однакожъ ся розниця въ поданію благодати не противляея справедливости Божой, бо кто больше доставъ, долженъ и больше плодовъ принести въ день судный.

Съ полученою благодатию чоловѣкъ доуженъ с о д ѣ й ст в о в а т и. Богъ сотворивъ чоловѣка безъ чоловѣка, но не спасае его безъ него. *Qui i te creavit sine te, non te salvabit sine te* — говоритъ св. Августинъ. Кто не принимаетъ Божу помощь, кто не поймае помочну руку подану Богомъ, той не може поднятися на высоту надприродного житя. Се есть причина тому, что хотя Богъ кожного хоче спасти, однакожъ многѣ не спасаются.

Благодать Божя не обмежае свободу чоловѣка, бо все отъ чоловѣка зависитъ приняти Богу надѣленну благодать, або противостояти ей. Ученіе Кальвина, что благодать дѣйствуетъ въ чоловѣцѣ въ способъ примусовый и безъ жадного сповучастія чоловѣка, отвержено св. матерію Церкви на тридентскомъ соборѣ. Самъ Спаситель каже: **„СЕ СТОЮ ПЕРЕДЪ ДВЕРЕХЪ И ТОЛКѢ, АЩЕ КТО ОУСЛЫШИТЪ ГЛАСЪ МОЙ И ОТВЕРЗЕТЪ ДВЕРИ, ВНИДѢ КЪ МЯ“** (Апок. 3, 20).

Добрый християнинъ старается чимъ больше благодати приобрѣсти отъ Бога. Для сеѣ цѣли на самъ передъ отстраняе перепоны благодати, т. е. грѣхъ и умертвляе свои грѣшнѣ пристрасти, приступае часто до св. тайнъ головно до св. причастія, пильно читае добрѣ книжки, радо слушае Божое слово и т. д.; чимъ приспособляея желанію св. Павла: **„МОЛИМЪ, НЕ ВОТЦЕ БЛАГОДАТЬ БОЖІЮ ПРИЙТИ КЪ МЯ“** (II. Кор. 6, 1).

4. Благодать освящаюча дѣйствуетъ наше оправданіе передъ Богомъ тымъ, что змывае всѣ наши смертельнѣ грѣхи и обновляе и освящае душу чоловѣка. Въ семъ состоянію душа наша мила передъ Богомъ и посѣдае право зайти въ царство

небесное. Таже двоякое дѣйствіе мае благодать освящаюча: очищеніе души отъ тяжкихъ (первородного и личныхъ) грѣховъ и еѣ внутреннее обновленіе.

Св. Писаніе сіе дѣйствіе благодати освящаючоѣ называе обновленіемъ, отрожденіемъ, очищеніемъ, воскресеніемъ и Церковь свята при крещенію такъ просить Бога: „**Омый его ветхость и обнови его въ жизнь вѣчную... да не ктою чадомъ тѣла вѣдетъ, но чадомъ твоего царствія.**“

Въ состоянію благодати освящаючоѣ душа наша стане жилищемъ Бога и головою Духа святого: „**Не вѣсте ли, яко храмъ Божій есте и Духъ Божій живетъ въ васъ?** (I. Кор. 3, 16). Получиме надприроднѣ чесноты вѣры, надѣи и любви и сѣмъ даровъ Духа святого (премудрость, разумъ, совѣтъ, крѣпость, знаніе, побожность и страхъ Божій), чимъ починаеме такъ жити, якъ то приходитъ присвоеннымъ сынамъ Божиимъ и наслѣдникамъ царства небесного. Она есть тымъ „**одѣланіемъ брачнымъ**“, безъ котрого не можеме участвовати на веселю небесномъ (Мт. 22).

Першу благодать Божу получиме въ тайнѣ крещенія, убольшати можеме еѣ щирымъ христіанскимъ житьемъ, молитвою, самоотверженіемъ, добрыми учинками и головою частою сповѣдею и причастиемъ. Черезъ занедбаніе сихъ учинковъ ослабляеся въ насъ благодать и коли появляеся первый смертельный грѣхъ, цѣлкомъ выгасне изъ души и чоловѣкъ стане зновъ „**чадомъ гнѣва**“ и добычою вѣчного осужденія. Зновъ приобрѣсти можеме утрачену благодать черезъ тайну покаянія, або въ случаю невозможности сповѣди, черезъ совершеный жаль.

Чоловѣкъ, безъ особливаго обявленія Божого не може знати съ певностію, ци мае въ души своей благодать або нѣтъ. Прото напоминае насъ св. Павелъ: „**Съ страхомъ и трепетомъ свое спасеніе содѣлайте**“ (Фил. 2, 12). Однакожь суть певнѣ знакѣ, изъ котрыхъ можеме заключати на состояніе благодати освящаючоѣ. Такій на пр. коли послѣ основного обрахунка совѣсти съ щирымъ жалемъ исповѣдали'смя, коли годнѣ есме щиро молитися, коли чувствуеме щирый страхъ передъ смертельными грѣхами и т. д.

Въ состоянію благодати освящаючоѣ чоловѣкъ успособленный дѣлати учинки на вѣчное спасеніе за служнѣ. „**Иже вѣдетъ въ мнѣ и азъ къ немъ, той сотворитъ плодъ многъ**“ (Іоанъ 15, 5). Заслужность сихъ учинковъ походитъ изъ безконечныхъ заслугъ Христовыхъ, съ кимъ связаннѣ есме якъ живѣ уды черезъ благодать освящаючу. „**Безъ мене не можете творити ничеого**“ (Іо. 15, 5), говоритъ Господь. Добрѣ учинки здѣланнѣ не въ состоянію благодати не мають жадноѣ вартости что до вѣчного спасенія, однакожь не суть безхосенными, бо они заслугуютъ на ласку наверненія и на дочасну нагороду изъ стороны Бога. Заслужными на вѣчное спасеніе стануть тогда, коли черезъ тайну покаянія душа чоловѣка зновъ получитъ благодать освящаючу (*opera rediviva*).

Чоловѣкъ доступае благодати Духа святого головно черезъ св. тайны, котрѣ являются источниками благодати спомагательноѣ и освящаючоѣ.

## 17. О св. тайнахъ.

Св. тайны суть видимыми святыми дѣйствіями установленными Іисусомъ Христомъ, черезъ котрыхъ удѣляется або убольшаеся внутренна благодать освящаюча и одповѣдна благодать спомагательна. Изъ сего опису св. тайнъ видно, что кожда св. тайна состоитъ изъ трьохъ головныхъ частей:

1. Божественное установленіе. Лишь Христось могъ установити тайны, лишь Христось могъ опредѣлити способы удѣленія благодати, бо онъ пріобрѣвъ намъ прародителями нашими (и черезъ наши личнѣ грѣхи) утрачену Божу благодать. Церковь Христова лишь литургичнѣ отправки св. тайнъ опредѣлила и украшала ихъ глубокомысленными церемоніями. Число св. тайнъ есть 7, и то: крещеніе, миропомазаніе, Евхаристія т. е. тѣло и кровь Іисуса Христа подъ видами хлѣба и вина, покаяніе, елеопомазаніе, священство, супружество.

До реформаци никто не отрицавъ седмичное число св. тайнъ; во протягу цѣлыхъ 15 столѣтій и восточна и западна Церковь признали сѣмъ, отъ Христа установленныхъ тайнъ. Протестанты еще до нынѣ не соглашаются что до числа св. тайнъ; однѣ, двѣ — другѣ три св. тайны принимаютъ.

2. Благодать Бога, что дѣйствуете оправданіе, або освященіе чоловѣка. Св. тайны удѣляютъ трояку благодать:

а) Освящаючу. Крещеніе подае благодать освящаючу черезъ первородный грѣхъ утрачену, доки покаяніе вертае въ душу чоловѣка черезъ личнѣ смертельнѣ грѣхи утрачену ласку освящаючу. Правѣ за то крещеніе и покаяніе называются тайнами мертвыхъ, бо принимаете ихъ чоловѣкъ тогда, коли душа изъ огляду наприродного житя есть мертва. Прочѣ пять тайнъ лишь убольшають и умножаютъ въ насъ благодать освящаючу; они называются тайнами живыхъ, бо при приниманію сихъ тайнъ душа уже жива, заосмотрена благодатию освящаючою черезъ крещеніе або покаяніе.

б) Кожда тайна подае окрема благодати освящаючоѣ свою собственну (таинственну) ласку, для осягненія особливоѣ цѣли тоѣ тайны. Такъ на пр. тайна миропомазанія успособляе насъ на крѣпкое исповѣданіе вѣры нашоѣ, супружество подае ласку вѣрно исполняти тяжкѣ обязанности супружеского житя и т. д.

в) Три тайны: крещеніе, миропомазаніе и священство особливѣйшимъ способомъ привязуютъ чоловѣка до службы св. Духа; черезъ крещеніе чоловѣкъ стане дѣтиною Бога, че-

резъ миропомазаніе воиномъ Христа и черезъ священство слугою Христоваѣ Церкви. Сесѣ три тайны впечатлѣвають души нашей не з м а з а е м ы й знакъ, и зато ихъ въ житю лишь разъ можно принять. Прочѣ тайны можно повторительно принимати въ житю; лишь относительно елеопомазанія определено, что выдѣляеся въ одной хворотѣ только разъ и супружество лишь по смерти одноѣ стороны можно обновити.

3. З в е р х н ы й в и д и м ы й з н а к ъ, котрымъ представляеся и удаляеся благодать Духа святого. Зверхный знакъ дѣлится на м а т е р і ю (вещество) и на ф о р м у. Матерія означае элементъ, ужитый при совершанію св. тайны, або дѣйствіе черезъ что совершаеся тайна; формою же суть слова вымолвленнѣ при выдѣленію св. тайнѣ. На пр. при св. крещенію матерія . вода; форма же слова: „**Крещаетса рабъ Божій въ имя Отца и Сына и св. Духа. Яминь.**“ Матерія связана съ словами дае св. тайну. *Accedit verbum ad elementum et fit sacramentum*, якъ каже св. Августинъ.

4. Чтобы пріймаючій св. тайнѣ стався дѣйсно участникомъ ихъ спасительныхъ дѣйствѣ, повиненъ быти внутренно отповѣдно расположенный т. е. а) мае быти покрещеный, б) мае усунути всѣ препятствія, котрѣ спиняють удѣленіе благодати и в) мае мати серіозное намѣреніе. Передъ крещеніемъ не можно жадноѣ тайны принимати, бо оно есть дверьми, котрыми вступае чоловѣкъ въ Церковь Христову; не есть важною тайна и тогда, коли и въ пути стоить якась перепона. На пр. женщина не може быти священникомъ. Потомъ потребуеся и серіозна воля. Не есть на пр. важное крещеніе, коли артистъ въ театрѣ крестить.

Окремъ важного принятія св. тайнѣ св. мати Церковь потребуе, чтобы принимаючій приступивъ къ св. тайнѣ д о с т о й н о приготовленный. Передъ крещеніемъ (дорослыхъ) и покаяніемъ мае принимаючій возбуждати вѣру, надѣю, любовь и сердечный жалъ, передъ тайнами живыхъ же повиненъ постаратися о состоянію благодати освящаючоѣ (высповѣдатися). Кто приступае къ св. тайнамъ безъ потребного приготовления (до св. тайнѣ живыхъ съ тяжкимъ грѣхомъ) поповнить тяжкій грѣхъ: с в я т о к р а д с т в о.

Служителями св. тайнѣ суть тоты особы, котрѣ на се получили отъ Христа уполномоченіе. На удѣленіе тайнѣ уполномоченѣ суть: епископы и ихъ помочники, священники, котрѣ окремъ священства (а у римо-католиковъ и окремъ миропомазанія), всѣ тайны важно и позволено удѣляютъ. Важность св. тайнѣ не зависитъ отъ побожности даже и отъ вѣры служителя, бо силу тайны не служитель, но самъ Христосъ дае. Св. Иеронимъ каже, что доброе сѣмя посходитъ и тогда, коли сѣятель розметае его запаскудженою рукою.

5. Освященія суть знаками установленными св. Церковію на то, чтобы ними выпросити Божоѣ благодати цѣ то

особамъ, ци то предметамъ, або мѣстамъ. Дѣлаться на благословенія, такъ на пр. благословеніе народа на св. службѣ, благословеніе жоны по рожденію, окропленіе св. водою, благословеніе воды, поля, дома и т. д.; освященія, чимъ особа або предметъ означаеся на особливу Божу службу, якъ на пр. посвященіе царя, папы, або посвященіе церковныхъ предметовъ, церковныхъ одеждъ и т. д. ябо посвященіе церкви, монастыря, дзвонівъ и т. д.

Освященія и благословенія операются на словахъ и примѣрахъ самого Спасителя. Самъ Христосъ большеразъ уживавъ такъ благословенія, коли благословивъ св. апостоловъ, дѣтей, хлѣбъ, рыбы и давъ власть своимъ апостоламъ на подобнѣ благословенія и освященія.

Освященія не въ силѣ удѣляти намъ благодать освящающую; они даютъ только певнѣ спомогательнѣ благодати, могутъ стерти простительнѣ грѣхи и часто служатъ для нашего тѣлесного добра. Ихъ дѣйство походить не изъ установленія Христа, только черезъ молитву св. Церкви. Спеціальнѣй родъ освященій есть экзорцизмъ, черезъ что силою молитвы Церкви отсраеся злыи духъ отъ певныхъ особъ або рѣчей.

## 18. Тайна крещенія.

Крещеніе есть тайною, въ котрой чоловѣкъ водою и словомъ Божиємъ очищаеся черезъ божественну благодать отъ первородного и всѣхъ иншихъ грѣховъ, отроджуеся до нового житя и стаеся членомъ Христоваѣ Церкви.

1. Тайну крещенія установивъ Іисусъ Христосъ. У св. Матѳея такъ говорить: „**Шедше оубо наѣчите вса языки, крестяще ихъ въ Отца и Сына и св. Духа**“ (Мат. 28, 19.) На основѣ сихъ словъ апостолы еше самого дня сошествія св. Духа удѣлили 3000 людямъ св. тайну крещенія и принимали ихъ въ лоно Христоваѣ Церкви.

2. Матерія (вещество) тайны крещенія есть вода. Се явно изъ словъ Христа сказаныхъ до Никодема: „**Ище кто не родитса водою и духомъ, не можетъ внити въ царствіе Божіе**“ (Іоанъ 3, 5). До важности крещенія дозволено якунибудь природну воду уживати, но по церковнымъ приписамъ служитель тайны повиненъ уживати священиу воду.

3. Форма крещенія суть слова: „Крещаетса рабъ Божій Н. въ имя Отца и Сына и св. Духа. Аминь.“ При вымовленію сихъ словъ служитель тайны одночасно изоллье триразы крестообразно голову крещаемого.

Давнѣйше удѣлилося крещеніе головно черезъ трикратное погруженіе; сей способъ крещенія сохранилося въ ла-



тинскоѣ Церкви ажъ до XIII столѣтія. У схизматиковъ и днесь уживаеся трикратное погруженіе. Однакожь при погруженію ужитый бывъ и способъ обливанія. Уже крещеніе тыхъ 3000 особъ въ Іерусалимѣ черезъ апостоловъ мало совершится одинокимъ возможнымъ образомъ обливанія. Въ книзѣ: „Ученіе 12 апостоловъ“ написаной въ I-омъ вѣку подаеся такое поученіе: „Что ся тычить крещенія, крестѣтъ такъ: вымовляйте всѣ слова (крещенія) въ имя Отца и Сына и св. Духа и крестѣтъ живою водою. Если не есть живоѣ, крестѣтъ иною водою; не можешъ холодною, крести теплою, не есть ни тоѣ, ни другоѣ (для купели), такъ *излий* на голову трикратно воду въ имя Отца и Сына и св. Духа“. (Гл. 7.) Важнымъ держали сей способъ крещенія и св. отцы, изъ которыхъ св. Кипріанъ († 258) для доказа важности такого рода крещенія одзывается на пророка Езекиила (36,25): „**И вскроплю на васъ водѣ чистѣ и очиститесь отъ всѣхъ нечистотъ вашихъ**“.

Христова Церковь принимае и важнымъ держитъ обѣ формы крещенія, т. е. погруженіе и боливаніе и только изъ практичныхъ причинъ прилѣпляеся къ формѣ обливанія.

#### 4. Благодатнѣ дѣйствія крещенія суть:

а) отпущеніе грѣха первородного и (у взрослыхъ) всѣхъ иныхъ передъ крещеніемъ здѣланныхъ грѣховъ, также всѣхъ вѣчныхъ и временныхъ каръ за грѣхи. У взрослыхъ потребуеся жаль за грѣхи передъ принятіемъ крещенія. „**Крѣстою... въ єдино крещеніе въ оставленіе грѣховъ**“ каже символъ вѣры.

б) Подаеся крещеніемъ освящаюча благодать въєдно съ богословскими чеснотами (вѣра, надѣя, любовь) и дарами св. Духа. „**Омыстесь, оскатитесь и оправдстесь**“ (I. Кор. 6. 11).

в) Души нашей впечатливаеся знакъ незмазаемѣ и стане-ме членами св. Церкви.

Понеже Христось только одну Церковь основавъ, зато кожда покрещена дѣтина отъ кого небудь покрещена, стане членомъ хр. каѳолическоѣ Церкви и доти считаеся каѳоликомъ, доки изъ своего власного розсужденія не пристае до якогось еретичного вѣроисповѣданія.

5. Принимающимъ крещенія може быти каждый чловѣкъ, бо на каждомъ тяжитъ гѣхъ прародителейъ нашихъ.

Анабаптисты не принимаютъ крещенія дѣтей; но въ семъ тверденію противъ нихъ стоить цѣла христіянска минувшина. Одинъ изъ найстаршихъ церковныхъ писателей Оригенесь (около 250) пише: „Церковь отъ апостоловъ якъ преданіе перебрала крещеніе дѣтей“ (In ep. ad Rom 5, 9) и коли Пелагіяне заперечовали потребу крещенія дѣтей г. 418. карѳагинскій соборъ торжественно осудивъ ихъ лжеученіе. „Крещеніе дѣтей — пише св. Августинъ — совершала Церковь всегда, она хоронила его всегда, она приняла его отъ попе-

редшиковъ и стереже его постоянно ажъ до конца“. (Проп. 176 de verbis Ap. ч. 2).

6. При крещенію чоловікъ отрѣкаєся діавола и всѣхъ его дѣлъ и обѣщає служити Христу и вѣровати въ него. Свѣдками себѣ обѣтници суть восприемники (кумы), котрѣ давнѣйше были свидѣтелями чесного намѣренія приступающою до тайны крещенія, а днесъ въ имени дѣтины зложать исповѣданіе вѣры и обязуються о релігійное вихованіе дѣтины. Сію повиность въ нынѣшнихъ культурныхъ часахъ изъ большоѣ части переберає на себе школа. Само стъ себе ся розумѣє, что восприемниками только ревнѣ греко-, або римо-каѳолики могутъ быти. Отъ возрослыхъ передъ крещеніємъ пожадає св. мати Церковь, чтобы были отповѣдно поученѣ, мали честное намѣреніе, и приступили къ крещенію съ вѣрою и щирымъ покаяніємъ.

Не єсть жадноѣ несправедливости въ томъ, что дѣтину безъ єѣ знаня и согласія обязує св. Церковь на обитницу жити по правиламъ христіянскоѣ вѣры, бо съ симъ зробіть съ нею наибольшое благо. Якъ не єсть несправедливію несвѣдому дѣтину черезъ болѣзнену операцію освободити отъ смертносноѣ хвороты, де бы было несправедливое дѣли освободити дѣтину отъ тяжкого терха первородного грѣха! Чоловікъ, якъ дойшовъ до уживанія свого розума (звычайно при первомъ причастію) повиненъ обновляти обѣтницу сдѣлану въ св. крещенію. Въ крещенію чоловікъ достанє имя якогось святого и тѣ цѣли, чтобы онъ бивъ его примѣромъ и защитникомъ.

Законными служителями крещенія суть епископы и священники (давно и діяконы), но въ случаю нужды може крестити кождый чоловікъ (мужъ или жона), якогось нибудь вѣроисповѣданія, лишь повиненъ мати намѣреніе крестити послѣ воли Христовоѣ и поддержати приписи, что до важности крещенія (матерія, форма, обливаніе).

7. Крещеніе необходимо потребно єсть для спасенія. „**Ище кто не родитса водою и Духомъ, не можетъ внити въ царствіє Божє**“ (Іоанъ 3, 5) и „**Иже крѣтитса, спасенъ вѣдетъ**“ (Мк. 16, 16). Изъ необходимости крещенія слѣдує то, что коли крещеніе водою зовсѣмъ не возможно совершати, може чоловікъ стати спасеный :

а) черезъ крещеніє желанія. Сей способъ крещенія состоить въ совершенной любви Бога, съ котрою тѣсно связано горячєє желаніє все зробіть, что Богъ отъ чоловіка вымагає. Въ семъ желанію мѣститса и желаніє крещенія. „**Ище кто любитъ ма... и Отець мой возлюбитъ єго и къ немъ прійдемъ и обитель и оу него сотворимъ**“ (Іоанъ 14, 23).

б) черезъ крещеніє крови, коли некрещеный уже не може приняти тайну крещенія, и кровь, житье свое полагає

за Христа и за вѣру его. „Иже погубитъ душу свою (т. е. жизнь) мене ради, обратитъ ю“ (Мт. 10, 39).

## 19. Тайна миропомазанія.

Миропомазаніе есть тайна, въ которой покрещеный чловѣкъ черезъ помазаніе и слово Божіе достаетъ укрѣпительную благодать Духа святого, чтобы свою вѣру твердо исповѣдавъ и по ней живъ.

1. Тайну миропомазанія установилъ Иисусъ Христосъ съ тѣмъ, что апостоламъ своимъ пообѣщавъ и по своемъ вознесенію дѣйствительно послалъ имъ Духа святого. Духъ святой своею ласкою укрѣпилъ апостоловъ и сдѣлавъ ихъ воинами Христа. Апостолы потомъ и другимъ покрещенымъ людямъ удѣлили Духа святого (миропомазаніе). Въ Дѣянїяхъ Апостолскихъ читаемъ (8, 14), что коли апостолы въ Іерусалимѣ учули, что Самарія приняла слово Божіе, послали до нихъ Петра и Іоана и они пришли та помолилися о нихъ, чтобы прїяли Духа святого и „тогда возложиша руки на ны и прїиша Духа святаго“. Само такъ робивъ и св. Павелъ въ Ефесѣ (Дѣй. 19, 6) и другіе апостолы.

2. М а т е р і я миропомазанія есть м и р о, т. е. олива смѣшана съ бальзамомъ и другими пахучими олѣйками, что самъ епископъ посвящаетъ на литургїи великаго Четверга. Симъ миромъ помазаея покрещеный на чолѣ, очахъ, ноздряхъ, устахъ, ухахъ, грудяхъ, рукахъ и ногахъ при выголошеніи формы миропомазанія: „Печать дара Духа Святаго. Аминь“. Сесѣ слова взятѣ изъ св. Письма; „Помазавый насъ Богъ, иже и запечатлѣ насъ и даде обрѣченіе Духа въ сердца наша“ (II. Кор. 1, 21. 22).

О помазанію съ миромъ говоритъ уже св. Киприанъ (258): „Окрещеного треба помазати, чтобы бывъ въ станѣ черезъ принятіе святого мира стати помазанникомъ Господа и въ собѣ совершати даръ Христа“ (Посл. 70).

3. Черезъ миропомазаніе получаетъ чловѣкъ 1) умноженіе освящающей благодати св. Духа, 2) спомагательную благодать для ревнаго исповѣданія вѣры своеѣ и 3) впечатливаея чловѣку незмазаемое знамя воина Христа. Сіе послѣднее дѣйствіе миропомазанія дѣлае тайну сію неповторимую.

4. Миропомазаніе принимати може каждый покрещеный чловѣкъ и то по обычаю грецкаго обряда заразъ по крещенію. Такъ пише уже Тертуліанъ († 240) „По выходѣ изъ купели крещенія, помазуемъя благословеннымъ помазаніемъ“ (Кн. о крещенію ч. 7).

Въ латинскомъ обрядѣ миропомазаніе удѣляется отъ XIII. столѣтія покрещенымъ ажъ по 7-омъ роцѣ ихъ житя. Хотя Иисусъ Христосъ не давъ выразнаго приказа для

принятія тайны миропомазанія, однакожь тяжко грѣшитъ той, кто безъ важной причины не дае свою дитину святымъ миромъ помазати.

5. Порядочными служителями миропомазанія являются епископы; на западѣ римскій архіерей може дозволеніе дати и священникамъ для удѣленія себѣ тайны. Такое дозволеніе достають миссіонары, гдѣотрѣ аббаты и т. д. Въ восточномъ обрядѣ право священниковъ совершати тайну миропомазанія походить изъ дозволенія епископовъ; но все съ миромъ отъ епископа посвященнымъ.

Возрослый принимающій сію тайну, мае постаратися о состоянію благодати освящающоѣ (высповѣдатися) и поставити за свѣдковъ двоихъ або одного воспріемника.

## 20. Найсвятѣйша Евхаристія.

1. Найсвятѣйша Евхаристія есть правдивое тѣло и правдива кровь Господа нашего Іисуса Христа подъ видами хлѣба и вина. Евхаристія таже не только благодать освящающу, но самого Іисуса Христа содержитъ въ собѣ; прочѣ тайны перевысшае и тымъ, что она есть не только тайною, но и жертвою, котра жертва составляетъ осередокъ всѣхъ богослуженій.

Найсвятѣйша Евхаристія называеся подякою (евхаристія) отъ благодарственной молитвы Христа на тайной вечери, або *вечерю*, *трапезою Господнею и святымъ причащеніемъ*, бо въ ней вѣрники злучаються найтѣснѣйше съ Іисусомъ Христомъ.

2. Основателемъ себѣ тайны есть Іисусъ Христось.

а) Пообѣцявъ въ Капернаумѣ такой другого дня по чудесномъ умноженію 5 хлѣбовъ, коли жидаы зновъ просили отъ него изъ того вчерашного хлѣба. Закидовавъ имъ Христось, что лише о тѣлесной поживѣ стараються, а о душевной, о поживѣ вѣчного житя нѣтъ, и казавъ до нихъ: „Отцы каши їадеша маннѣ въ пѣстыни и оумроша... Іизъ есмь хлѣвъ животный, иже сїадеши съ небесе; аще кто снѣсть отъ хлѣба сего, живъ будеть въ вѣки и хлѣвъ егоже азъ дамъ плоть моя есть, юже азъ дамъ за животъ міра“ (Іоанъ 8, 49. 51). А коли жидаы сперечалися межи собою, Христось еще выразнѣйше сказавъ имъ: „Аминь, аминь глаголю вамъ: аще не снѣсте плоти Сына челоувѣческаго, ни пиете крови его, живота не имате въ себѣ... плоть бо моя истинно есть брашно и кровь моя истинно есть пице“ (Іоанъ 6, 53—55).

б) На тайной вечери потомъ сповнивъ свою обѣтницу. „Въ ноць, въ нюже предашеса, паче же самъ себе предаше за мірскій животъ, прїемъ хлѣвъ къ сватымъ своимъ, и пречистымъ и непорочнымъ рѣки, благодаривъ, благословивъ, преломивъ, даде сватымъ своимъ оученикомъ и апостоломъ рекъ :

**Примите, ядите СІЕ ЕСТЬ ТѢЛО МОЕ, еже за вы ломимое въ оставленіе грѣховъ.**

Такожде и чашѣ по вечери глагола:

**Пійте отъ нея вси, СІА ЕСТЬ КРОВЬ МОА новаго за вѣта, яже за ны и за многи изливаемая въ оставленіе грѣховъ“** (слова Лит. св. Іо. Зл.).

в) Апостолы же вѣрно приказу Господному „**блхѣ терпаше въ преломленіи хлѣба и въ молитвахъ**“ (Д. Ап. 2, 42), и найсвятѣйша Евхаристія уже отъ первого начала стала осередкомъ всего христіанского богослуженія, что явное изъ писемъ св. отцовъ и надписовъ катакомбъ.

3. Матерія найсв. Евхаристіи есть хлѣбъ и вино. Хлѣбъ мае быти изъ чистоѣ муки, а вино изъ винноѣ лозы. Въ восточномъ обрядѣ хлѣбъ квасный, въ западномъ же — неквашеный употребляется. Въ обохъ обрядахъ до вина подается несколько капокъ воды на память того, что коли Христось на крестѣ висѣвъ: „**Еденъ изъ воинъ копіемъ ребра емѣ прободе и авіе изыде кровь и вода**“ (Слова Проскомедіи).

4. Форма Евхаристіи суть слова Іисуса Христа: „**СІЕ ЕСТЬ ТѢЛО МОЕ**“ и „**СІА ЕСТЬ КРОВЬ МОЯ**“ на котрѣ слова хлѣбъ и вино перетворяются въ тѣло и кровь Іисуса Христа.

5. Христось установивъ тайну Евхаристіи, чтобы: 1. постоянно межѣ нами бывъ своимъ тѣломъ и кровію, 2. въ св. причащенію постоянно кормивъ нашу душу и 3. чтобы обновлялася на нашихъ престолахъ жертва Христовоѣ смерти.

6. Служителями сеѣ тайны суть только епископы и священники, но причащати могутъ и діаконы. Принимающийъ може быти каждый окрещеный чоловѣкъ, находячійся въ состоянію освящающоѣ благодати.

## 21. Присутность Іисуса Христа въ пресвятой Евхаристіи.

1. На основѣ св. Писанія и св. Преданія учить Христова каѳолическа Церковь, что а) въ святой Евхаристіи Іисусъ Христось дѣйсно, правдиво и существенно присутный есть и то такъ, что б) существо хлѣба и вина перемѣняются въ существо матеріи тѣла и крови Іисуса Христа такъ, что изъ хлѣба и вина зостануть только ихъ зверхнѣ виды.

Се была постоянна вѣра всего христіанского свѣта ажъ до выступа Лютера. *Лутерь* не отрицавъ присутности Христа въ Евхаристіи, лише ограничивъ еѣ на минуту приниманія. *Цвинглій* самовольно перемѣнивъ слово „**есть**“ въ „**означае**“ и твердивъ, что св. Евхаристія есть только образомъ тѣла и крови Іисуса Христа. *Кальвинъ* стоитъ межѣ ними двома съ тымъ мнѣніемъ, что въ св. Евхаристіи не Христось, только

его надприродна сила есть присутна, что сообщается вѣрникамъ при нагодѣ причащенія.

2. Противъ сихъ различныхъ приватныхъ мнѣній святое Писаніе и св. Преданіе безъ сомнѣнія свѣдчатъ правдиву присутность Христа въ св. Евхаристіи.

а) Слова обѣщанія: „**ХЛѢБЪ ЕГОЖЕ АЗЪ ДАМЪ ПЛОТЬ МОЯ ЕСТЬ**“ треба буквально, дословно розумѣти, бо такъ розумѣли и присутнѣ жиды и апостолы. Такъ бо межи собою говорили: „**КАКО МОЖЕТЪ СЕЙ НАМЪ ДАТИ ПЛОТЬ СВОЮ ЯСТИ?**“ Видно, что присутнѣ подѣ „плотію моею“ розумѣли правдивое тѣло Христа а не только его образъ (Цвингліи) або его силу (Кальвинъ). И коли про сесѣ слова жиды соблазнилися „**ЖЕСТОКО ЕСТЬ СЛОВО СІЕ И КТО МОЖЕТЪ ЕГО ПОСЛЫШАТИ?**“ и почали отступати отъ Христа, онъ не оправдовався, не подавъ иншого значенія своимъ словамъ, но еще выразнѣйше подтвердивъ ихъ буквальное значеніе: „**АМИНЬ, АМИНЬ** (форма присяги у жидовъ) **ГЛАГОЛЮ ВАМЪ АЩЕ НЕ СНѢСТЕ ПЛОТИ СЫНА ЧОЛОВѢЧЕСКОГО И НЕ ПЬТЕ КРОКИ ЕГО, НЕ ИМАТЕ ЖИВОТА ВЪ СЕБѢ. ПЛОТЬ БО МОЯ ИСТИННО ЕСТЬ БРАШНО И КРОКЪ МОЯ ИСТИННО ЕСТЬ ПИВО.**“ На только серіозно бравъ Христось буквальное значеніе своихъ словъ, что готовъ бувъ и своихъ учениковъ отпустить, якъ змѣнити значеніе своихъ словъ. „**БѢДА И ВЫ ХОЩЕТЕ ИТИ?**“

Уже и зато не можъ слова Христовѣ въ переносномъ смыслѣ брати, бо „плоть ясти“ въ жидовской мовѣ переносно только значить, якъ когось смертно ненавидѣти и переслѣдовати. А такого значенія Христось певно, что не хотѣвъ дати своимъ словамъ.

б) Слова установленія: „**СІЕ ЕСТЬ ТѢЛО МОЕ**“ и „**СІА ЕСТЬ КРОВЬ МОЯ**“ такожде не можъ иншакъ, якъ буквально розумѣти. Христось выразно и явно каже: „**ЕСТЬ**“ и не: „**означае**“, або **сила моя**“, або „**буде моимъ тѣломъ**“. Безусловно такъ розумѣли и апостолы, бо инде всягды подають и обясненіе, где не буквально треба розумѣти, якъ: „**РАЗОРИТЕ ЦЕРКОВЬ СІЮ**“... додано „**ГЛАГОЛАНЕ О ЦЕРКВИ ТѢЛА СВОЕГО**“ (Іо. 2, 21.) До того Христось сѣ слова казавъ на послѣдній вечери передъ своею смертію, коли люди ни жартувати, ни обманьовати не звыкли. Если Христось иншакъ розумѣвъ, а не буквально, мавъ бы бувъ заразъ приключити обясненія, а не лишити, чтобы его Церковь за ХХ столѣтій перебавала въ найгоршомъ блудѣ идолопоклонства.

в) Св. апостоль Павель такожь дословно бере слова Іисуса Христа: „**ЧАША БЛАГОСЛОВЕНІА, ЮЖЕ БЛАГОСЛОВЛЯЕМЪ, НЕ ОБЩЕНІЕ-ЛИ КРОВЕ ХРИСТОВОЙ ЕСТЬ? ХЛѢБЪ ЕГОЖЕ ЛОМИМЪ НЕ ОБЩЕНІЕ-ЛИ ТѢЛА ХРИСТОВА ЕСТЬ?**“ (І. Римл. 10, 16.) И „**ТѢМЖЕ ИЖЕ АЩЕ ЯСТЬ ХЛѢБЪ СІЙ ИЛИ ПЬЕТЪ ЧАШѢ ГОСПОДНЮ НЕДОСТОЙНѢ, ПОВИНЕНЪ БѢДЕТЪ ТѢЛО И КРОВИ ГОСПОДНИ**“ (І. Рим. 11, 27.) Якъ бы могъ чоловікъ грѣшити противъ тѣла и крови Господа, если хлѣбъ и вино (чаша) суть лишь знаками, образами, тѣла и крови Христа?

г) Подобно вѣровали и св. отцы и прадѣдна Церковь. Св. Игнатій († 107) ученикъ св. Іоана апостола пише: „Докеты (еретики) оттягаются отъ св. Евхаристіи, бо не визнають вьедно съ нами, что Евхаристія есть тѣломъ нашего Спасителя Іисуса Христа“. (Smyrn. 7) Подобнымъ рѣшучимъ способомъ свидѣтельствуяютъ правдиву присутность Христа въ св. Евхаристіи всѣ св. отцы, стародавнѣ образы въ катакомбахъ, изъ Церкви выключенѣ всѣ давнѣ еретики, навѣтъ индиректно и той закидъ изъ стороны поганъ, что христіяне на своихъ сходинахъ убюють младенца и его кровь и его тѣло змѣшано съ мукою споживають. Пятнацять сотъ лѣтна традиція Церкви, ачей больше ваги мае въ очахъ христіянина, якъ всѣ мудрованія реформаторовъ XVI-го вѣка! Отъ начала Церкви ажъ до конца буде подноситися молитва богобойного христіянина передъ Евхаристією: „Вѣрую Господи, яко сіе еже приємлю есть истинное самое, и пречистое тѣло твое, самая пречистая и животворящая кровь твоя...“ (мол. передъ прич.)

3. Христось въ св. Евхаристіи присутныйъ есть въ той способъ, что существо хлѣба и вина перетворяются въ тѣло и кровь Іисуса Христа, доки зверхнѣ виды (форма, смакъ, фарба и т. д.) хлѣба и вина позостають. Се называеся пресушествленіемъ (transsubstantiatio).

Въ природѣ всегда такъ есть, что зверхній видъ рѣчей связанныйъ всегда съ существомъ *тоѣ* рѣчи, а не существомъ *чужоѣ*. Зверхній видъ воды, дерева и т. д. покрывае воду, дерево, а не чтось иное существо. Но въ Евхаристіи зверхній видъ хлѣба и вина покрывае существо Божое, а именно тѣло и кровь Христа. Въ Евхаристіи все присутно есть изъ хлѣба и вина, только ихъ *существо* нѣтъ: мѣсто существа хлѣба и вина присутно есть существо тѣла и крови Христа. Если Христось могъ воскрешати мертвыхъ, перемѣнити воду въ вино, сотворити свѣтъ, тогда може и свое существо помѣстити подъ зверхнѣ виды хлѣба и вина.

4. Изъ пресушествленія слѣдуе, что

а) въ св. Евхаристіи не мертвое тѣло, не мертва кровь Христа перебивае, но его живое тѣло и жива кровь; бо Христось по своемъ воскресенію и тѣлесно зоставъ безсмертнымъ и понеже въ живомъ организмѣ тѣло мае вьедно бити съ кровію, зато и подъ еднимъ видомъ присутныйъ есть цѣлый Христось.

б) Цѣлый Христось есть присутныйъ въ одинокихъ раздробленыхъ частяхъ Евхаристіи, бо при роздробленію Евхаристіи роздробляються только зверхнѣ виды хлѣба и вина, а не существо внутренее. Такъ говорить и св. Церковь въ св. литургии: „Раздроблѣтсѣ и раздѣлѣтсѣ агнецъ Божій, раздроблѣмый и нераздѣлѣмый.“

Христа не обязують законы природы. Онъ се указавъ тымъ, что ходивъ по морю, по своемъ воскресенію появився

черезъ заключенъ двери и т. д. Всюдыприсутность Христа такъ въ часовняхъ посвященой просфоры, якъ на олтаряхъ подобаея до того, коли видъ чоловѣка въ многихъ зеркалахъ появляея, або коли оденъ голосъ, наповняе больше комнатъ и т. д.

в) По посвященію св. даровъ Христось доти есть присутный, доки позостають зверхнѣ виды хлѣба и вина, т. е. при случаю причащенія за 8—10 минутъ.

г) Понеже въ св. Евхаристіи Христось съ своимъ Божествомъ и чоловѣчествомъ прибывае, слѣдуе, что св. Евхаристіи приходитъ такое почитаніе, якое самому Христу Богу. Зато католическа Церковь на престоль церкви положить св. Евхаристию, передъ нею горить вѣчна лампа, для еѣ почитанія устроюе публичное умоленіе. Св. Евхаристія есть наибольшимъ сокровищемъ, живымъ сердцемъ Христовоѣ Церкви, источникомъ премногихъ ласкъ Божіихъ, есть свѣтлымъ сонцемъ цѣлого христіанского свѣта.

## 22. Св. Евхаристія, якъ причащеніе.

1. Святое причащеніе есть споживаніе тѣла и крови Іисуса Христа для пропитанія души нашоѣ. „Плоть во моя истинно есть брашно, а кровь моя истинно есть пиво“ (Іо. 6, 48). Споживаніе тѣла и крови Господа есть строгимъ приказомъ Христа и св. матери Церкви. „Аминь, аминь глаголю вамъ, аще не съѣсте плоти Сына чоловѣческаго и не піете крови его, живота не имате въ себѣ“ (Іоанъ 6, 54).

Вѣрно сему приказу першѣ христіане на каждой божественной литургіи причащалися, а особенно въ недѣлю и свято. Потомъ приписано было четыреразъ въ роцѣ причащатися. Днесъ на основѣ *латеранского* собора (1215) каждый христіанинъ повиненъ около Пасхи причащатися, а кто сему приказу не удовлетворяе, въ случаѣ смерти погребаея безъ церковноѣ отправки. Такожъ Божимъ и церковнымъ приказомъ есть передъ смертію принимати св. причащеніе, якъ *напутіе* на путь къ вѣчному блаженству, або передъ пріятіемъ дакотрыхъ тайнъ (священство, супружество).

Отъ часовъ X. Пія зновъ оживъ благодатный звычай *частого* причащенія. На основѣ папского декрета (20. XII. 1905) „Никого не вольно воздержати отъ трапезы Господноѣ если находится въ состоянію благодати освящаючоѣ и мае чистое и богобойное намѣреніе до неѣ приступити“. XX столѣтіе можно съ повнымъ правомъ называти „вѣкомъ частого причащенія“.

2. Понеже Іисусъ Христось на тайной вечерѣ подъ видомъ хлѣба и вина причащавъ апостоловъ, прото и у насъ под двома видами причащаються вѣрники, хотя не есть про-



тивнымъ ни словамъ Христовымъ, ни звычайу Церкви причащаются подь однимъ видомъ. Христось казавъ: „**Ище кто съѣсть изъ хлѣба сего, живъ вѣдетъ въ вѣки**“ (Іоанъ 6, 59). Прото и въ нашомъ восточномъ обрядѣ хворымъ выслугуеся св. причащеніе всегда подь однимъ видомъ, такожде даколи въ случаю потреби дозволяеся причащати вѣрныхъ подь однимъ видомъ.

Въ прастарой Церкви такожь подь однимъ видомъ причащались въ вязницѣ, въ пустынѣ, хворѣ на смертельной постели и дѣти по св. крещенію. Въ западномъ обрядѣ отъ XII. столѣтія заведеный способъ причащенія мірянъ подь видомъ хлѣба, головно изъ практичныхъ причинъ.

3. Достойное принятіе св. Евхаристіи приносить слѣдующѣ плоды: а) убольшае въ насъ благодать освящающу, черезъ что зла похоть въ насъ уменьшаеся и побѣждаеся.

б) змывае и очищае простительнѣ грѣхи, и дае намъ силу противостати искушеніямъ на смертельнѣ грѣхи,

в) есть запорукою нашего воскресенія и вѣчного житя: „**Идыи мою плоть и пиий мою кровь имать животъ вѣчный и азъ воскресю его въ послѣдній день**“ (Іоанъ 6, 54).

Черезъ сѣ благодатнѣ дѣйствія св. причащенія чоловѣкъ внутренно соединяеся съ Іисусомъ Христомъ по словамъ Спасителя: „**Идыи мою плоть и пиий мою кровь, въ мнѣ пребываетъ и азъ въ немъ**“ (Іоанъ 6, 54); станеме членами Христоваго тѣла, посѣдаеме божество Христа въ цѣлоѣ повнотѣ, въ наслѣдокъ чого смѣло можеме перебрести черезъ всѣ тяжести житя туземного, знаючи, что „съ нами Богъ“. Святое причащеніе дало невычерпаему силу мученикамъ и исповѣдникамъ зносити страшнѣ мученія, оно дало дѣвамъ крѣпость противъ искушеній, оно — сей хлѣбъ ангелскій — есть выховательемъ святыхъ и бездоннымъ источникомъ душевноѣ крѣпости головно христіанскоѣ молодежи противъ вороговъ невинного житя.

4. Понеже въ св. причащенію самъ Господь Богъ заготовитъ въ душу нашу, зато чоловѣкъ повиненъ достойно приготовить ся до причащенія. Сіе приготовленіе состоитъ въ слѣдующомъ: а) неотмѣнно потребно есть быти въ состоянію благодати освящающоѣ. „**Да искѣшаетъ чоловѣкъ себе и такъ отъ хлѣба да ѣсть и отъ чаши да пиетъ**“ каже св. Павелъ (І. Рим. 11, 20). Кто въ состоянію смертельнаго грѣха, причащаеся, той зробишь великій грѣхъ святокрадства. Зато напоминае насъ и священнослужитель въ св. литургіи: „**Съ страхомъ Божиимъ и съ вѣрою приступите**“, бо причащеніе есть „Свѣтаа“ для „Свѣтыхъ“. Св. Павелъ же выразно скаже: „**Идыи и пиий недостойно, съдъ себѣ ѣсть и пиетъ не разсѣждаа тѣла Господня**“ (І. Кор. 11, 28). И въ молитвѣ передъ причащеніемъ обѣцаеме, что не яко Юда съ ложнымъ „лобзаніемъ“ приступаеме, но съ поканіемъ, якъ коли ровбой-

никъ и просиме, чтобы не было намъ сіе „въ судъ или въ осужденіе“. Простительнѣ грѣхи не здѣлають св. причащеніе недостойнымъ, лишь уменьшаютъ его благодатнѣ дѣйствія.

б) Окремъ чистоты душевноѣ маеме украшати душу нашу побожными чувствами черезъ молитву и розмышленіе. Добрими помочниками нашими суть въ семъ дѣлѣ молитвенники, въ котрыхъ находятся отповѣднѣ молитвы передъ причащеніемъ. Думки наши передъ причащеніемъ повиннѣ заниматься головно съ сими вопросами: *Кто приходитъ къ мнѣ?* (вѣра, умоленіе) *Про что приходитъ?* (надѣя, любовь). *До кого приходитъ?* (покора, жаль). Безпосередно передъ причащеніемъ отмовляйме въедно съ священникомъ молитву: „Вѣрую Господи и исповѣдую...“

в) Тѣлесное приготовленіе состоитъ въ томъ, что чоловікъ отъ повночи мае цѣлкомъ натще быти, т. е. ни їсти ни пити ничего, изъ котрого строгаго приказа Церкви (отъ II столѣтія) вынятѣ суть тяжко хворѣ, або довго хворуючѣ. До достойного приступа до св. причащенія належить и отповѣдное чистое убрание.

5. По святомъ причащенію причащаючій най перебивае за якійсь часъ (10-15) въ побожной молитвѣ. Благодарить Бога за велику ласку, умоляе его съ великою покорою, пожертвуетъ себе цѣлкомъ Богу и просить отъ него всякѣ ласки и помочъ въ потребѣ души и тѣла. Сесѣ минуты суть найдорогшѣ въ цѣломъ житю, теперъ найближе есме къ Христу, посѣдаеме его совершенно, душа наша забываетъ „**всѣмъ житейскѣмъ печаль**“, бо соединилася съ „**царемъ всѣмъ**“, кого невидимо окружають ангелскѣ чины...

б) Богобойнѣ христіяне, котрѣ не мають нагоды приступити до св. причастія, звыкли уживати такъ званное духовное причастіе. Се состоитъ въ томъ, что чоловікъ возбуждае горячее желаніе по св. причащенію, такожь тоты чувства, что удостоятъ чоловіка на достойное принятіе найсвятѣйшоѣ Евхаристіи. Черезъ се чоловікъ отримуе такожь великѣ ласки отъ Бога, якъ то учать глубоко побожнѣ проводники духовного житя.

## 23. Свята Евхаристія якъ жертва.

1. Заразъ на першой сторонѣ св. Писанія стрѣчаемсе формою богослуженія, въ котрой люди признавали Бога за своего найвысшого Господа Сія форма богослуженія была жертва. Каинъ и Авель плоды земли, потребнѣ для удержанія житя жертвовали Богу, указуючи симъ то, что въ дѣйствности свое властное житье мали бы жертвовати, знищити для Бога. Плоды земли замѣщаютъ и символизуютъ житье чоловіка. Чоловікъ признае, что про свои грѣхи заслужить смерть отъ Бога, но понеже свое житье не може знищити, зато знищить средства до житя потребнѣ, чимъ признае безпримѣрное величіе Бога, разомъ

и свое грѣшное состояніе. Приношеніе такихъ жертвъ было загальное такъ у жидовъ, якъ у поганъ, такъ что въ всѣхъ религіяхъ осередкомъ богослуженій была жертва.

Однакожь люди сами знали и чувствовали, что для примиренія Бога жертвованія плодовъ земли суть за слабѣ и недостаточнѣ, зато все дорожшѣ и цѣннѣйшѣ рѣчи жертвовали Богу, и такъ дошли ажъ до жертвованія людского житя. Но безконечну обиду здѣлану грѣхомъ и людска кровь не могла змыти; для примиренія Бога потребна была безконечна жертва, яку люди представить не могли. Безконечну жертву могъ только самъ Богъ приносить и такъ случилось то, что Иисусъ Христось, Бого-чоловѣкъ самого себе пожертвовавъ на крестѣ для примиренія Бога съ людьми.

Всѣ стародавнѣ жертвы были только образами крестноѣ жертвы Господноѣ, головно же жертва Мелхиседекова, кто на честь Авраама хлѣбъ и вино жертвовавъ Богу. Зато каже псалмистъ на будущога Спасителя: „**Ты іерей еси въ вѣки по чинѣ Мелхиседековѣ**“ (Пс. 109, 5). Но якъ приближалось время откупленія, Господь Богъ черезъ пророка *Малахія* выразно объявивъ, что старозавѣтнѣ жертвы повиннѣ зникнути и мѣсто ихъ нова, чиста жертва приноситься. „**Нѣсть кола моя въ васъ и жертвы не пріймѣ отъ рѣкъ вашихъ. Зане отъ востокъ солнца и до западъ има мое прослависа въ языцѣхъ и на всякомъ мѣстѣ, фтиміанъ приноситься имени моему и жертва чиста**“. (Мал. 1, 10).

2. Христось себе принесъ за жертву двоякимъ образомъ На крестѣ кровь свою проліявши за откупленіе рода чоловічюго. Ся жертва якъ безконечна совершенно выстарчила для примиренія Бога съ людьми.

Другій способъ себежертвованія отбывся на тайной вечерѣ. Христось туй подъ видомъ хлѣба и вина подае себе роду людскому, нѣбы зчищаеся, стане поживою, кормомъ для освященія душъ людскихъ. Сія друга форма себежертвованія Христа можеся повторяти, бо Христось подъ видомъ св. Евхаристіи всегда присутный е межѣ нами; даже изъ приказу Христа: „**Сіе творите на мое воспоминаніе**“ священослужителѣ повиннѣ еѣ для душеспасенія вѣрниковъ постоянно обновляти.

*Характеръ* жертвы св. Евхаристіи означаютъ слова установленія: „**еже за выломимое**“ и „**еже за вы изливаемая**“: Смерть Иисуса Христа въ жертвѣ Евхаристіи таемно симболизуе розлученіе тѣла отъ крови подъ разными видами. *Знищиться* же предметъ жертвы черезъ св. причащеніе.

Апостолы одповѣдно до приказу Христа прилѣжнѣ были въ „ломленіи хлѣба“ Св. апостоль Павелъ пише: „**Имами олтаре, отъ него же не имать исти служации сѣны** (юдеи)“ (Евр. 13, 10). Что св. мати Церковь совершала св. Евхаристію не лишъ яко тайну, але и яко жертву, выразно свѣдчатъ писателѣ першихъ столѣтій якъ: „Ученіе 11 апостоловъ“, св. Юстинъ, св. Клементъ, св. Иреній и т. д. Только въ XVI-омъ сто-

лѣтію прійшло реформаторамъ въ гадку выкинути жертву изъ христiянскаго богослуженiя, хотя безъ жертвы не были и не суть навѣтъ и поганскѣ религiи.

Жертва евхаристична называея въ нашомъ обрядѣ св. литургiею, св. службою. Обрядъ литургiи розвивався постепенно. Св. Юстинъ († 150) подае форму литургiи котра въ всѣхъ важнѣйшихъ частяхъ зовѣмъ подобна нынѣшней литургiи. Окороченiя обряда св. литургiи приписуются св. Василію и св. Іоану Золотоустому. До конца III-го столѣтiя и на востоцѣ и на западѣ лишь мала розница находилася въ обрядѣ св. литургiй. Отъ IV-го столѣтiя начали розвиватися окреме отъ себе. Римска литургiя (лат.: мисса) ажъ до конца III-го столѣтiя отпралялася на грецкомъ языкѣ. Нынѣшну форму еѣ установили папы: Инокентій I. († 417), Левъ I. (461) и Григорій I. (604) и тридентскій соборъ.

3. Жертва св. литургiи въ сущности сама тота, якъ жертва крестна Іисуса Христа. Тотожность еѣ подае предметъ жертвы, что такъ въ литургiи якъ въ крестной жертвѣ есть Іисусъ Христосъ. И на крестѣ Христосъ жертвуетъ себе и въ св. литургiи. Розница лишь въ томъ есть, что на крестѣ кровь свою пролявъ, а въ св. литургiи безъ кровопролитiя жертвуетъ себе. Одна друга розница находится межи обома и въ томъ, что доки Христосъ на крестѣ умеръ, чтобы насъ откупивъ и черезъ се заслуживъ намъ благодать Богу, доти евхаристична жертва пригадуе намъ смерть Іисуса Христа и сообщае намъ плоды откупленiя. „**Ѣлижды бо аще есте хлѣбъ сей и чашѣ сію пиете, смерть Господа возвѣщаете, дондеже прійдетъ**“ (I. Кр. 11, 26).

4. Изъ сего слѣдуе, что жертва литургiи есть безконечноѣ вартости. Она есть найвеличавѣйшее прославленiе Бога, найкрасшее благодаренiе, наймогутнѣйша просительна жертва и найуспѣшнѣйшее примирительное богослуженiе. Бо въ ней не чловѣкъ, но самъ Іисусъ Христосъ прославляе, просить, благодарить Бога и ходатайствуе за отпущенiе грѣховъ нашихъ. Зато св. мати Церковь строго, подъ тяжкимъ грѣхомъ припише слуханiе службы Божоѣ каждоѣ недѣли и свята. Участниками еѣ плодовъ суть предовсѣмъ священники, потомъ тѣ за котрыхъ она приноситься, котрѣ при службѣ святой служатъ и тѣ, котрѣ съ побожностью присутнѣють на св. службѣ. Окремъ сихъ душевну корысть мають изъ жертвованiя св. литургiи всѣ члены Христовоѣ Церкви такъ живѣ, якъ и усопшѣ.

Кождый христiянинъ повиненъ на високо цѣнити св. службу Богу, еѣ николи не пропускати безъ важноѣ причины и на ней съ наибольшою побожностью притомный быти. Св. Золотоустный каже: „Коли ты видишь, якъ Христосъ въ св. службѣ жертвуетъ себе, и якъ священникъ при той жертвѣ стоитъ и молиться, ци можешь еще на то думати, что ты на земли еси и межи людьми жиєшь“ (De sacr. VI. 4).

## 24. Тайна покаянія.

Тайна покаянія есть тайна, въ которой на то уповажненный священникъ мѣсто Бога отпускае грѣхи по крещенію здѣланѣ, если ихъ грѣшникъ сердечно пожалуе, широко сповѣсть и мае крѣпку волю поправитися.

1. Тайну покаянія установивъ Иисусъ Христосъ. Въ день своего воскресенія появился своимъ апостоламъ и сказавъ имъ: „Пріймѣте Духъ сватъ, имже отпустите грѣхи, отпустатса имъ, имже держите, держатса“ (Іоан. 20, 23). Сими словами подавъ Христосъ апостоламъ и ихъ наслѣдникамъ епископамъ и священникамъ власть и право осуждовати внутренний моральный станъ людей и на основѣ того або розрѣшати имъ грѣхи, або отповѣсти имъ разрѣшеніе.

Тайна покаянія есть одна съ христіянствомъ. Въ пра-старой Церкви только *смертельнѣ грѣхи* были въ сповѣди обявленнѣ и то изъ большой части *явно*. Отъ часовъ Льва I. (440 460) для *тайныхъ грѣховъ* приписана была *тайна* сповѣдь.

Великое достоинство розрѣшенія отъ грѣховъ характеризуе св. Іоанъ Золотоустый сими словами: Что больша власть можеся дати на свѣтѣ? Богъ не давъ еѣ ни ангеламъ, ни архангеламъ, бо не до нихъ казавъ: „*Блика аще сважете на земли, вѣдѣтъ свазанна на небесѣ и елика аще розрѣше на земли вѣдѣтъ розрѣшенна на небесѣхъ*“.

2. Матерія, тайны покаянія есть сповѣдь грѣховъ, котру сповняе грѣшникъ передъ священникомъ. Форму же составляютъ слова священника: „*Господь и Богъ нашъ Исусъ Христосъ благодатию и щедротами своего челоуѣколюбія да проститъ ти чадо вса согрѣшенія твоя и азъ недостойный іерей властію его мнѣ данною прощаю и розрѣшаю тѣ отъ всѣхъ грѣховъ твоихъ во имя Отца и Сына и святаго Духа. Яминь.*“

3. Благодатнѣ дѣйствія тайны покаянія суть слѣдующѣ:

а) Отпущеніе всѣхъ грѣховъ по крещенію здѣланныхъ. б) Отпущеніе кары вѣчноѣ и изъ части до часноѣ. Подъ карою вѣчною розумѣются кары пекельнѣ; дочасными карами же суть болѣзни, трудности, нещастя, скорби сегосвѣтнѣ и муки чистилища. в) Приверненіе благодати освящающоѣ черезъ грѣхи смертельнѣ утраченоѣ, або еѣ убольшеніе и удѣленіе благодати спомагательноѣ для вытревалости въ добромъ.

Тайна покаянія есть невычерпаемымъ источникомъ душевноѣ утѣхи и найлѣпшою заохотою до богобойного житя. Велику выховуючу силу сповѣди утямили и протестанты, изъ котрыхъ англичане и лутеране повторительно попробовали зновъ запровадити въ уживаніе св. сповѣдь. *Часта сповѣдь* же указалася найлѣпшимъ средствомъ сохраненія невинности

молодого вѣка и сильнымъ оружіемъ противъ всякихъ искушеній на безморальное житье.

4. Тайна покаянія потребна есть для всѣхъ тыхъ, котрѣ по св. крещенію смертельно согрѣшили. Но изъ приказу св. Церкви каждый христіанинъ повиненъ исповѣдаться; 1) около Пасхи, 2) передъ принятіемъ другихъ тайнъ (причащеніе, священство супружество и 3) передъ смертію. Кто находится въ состоянію смертельного грѣха, най не откладаетъ сповѣдь, бо яка певна смерть такій непевный еѣ часъ.

5. Служителями тайны покаянія суть епископы и ихъ помощники священники, бо Христось не каждому вѣрникови, лишь апостоламъ и ихъ наслѣдникамъ подавъ власть разрѣшенія отъ грѣховъ. Священослужитель тайны покаянія мае судити про моральный станъ грѣшника, его душевну хвороту лѣчити и научати его, якъ мае жити и хоронитися отъ грѣховъ. Чтобы священникъ сію трояку повинность свою сповнити могъ, кающійся грѣшникъ повиненъ передъ нимъ исповѣдати свои грѣхи. Яка повинность изъ воли Божоѣ для священника разрѣшати, або не разрѣшати грѣшника отъ грѣховъ, такъ само на божественной волѣ основана и исповѣдь грѣховъ изъ части сповѣдника.

Однакожь служитель тайны покаянія окремъ посвященія мае мати и законное *уполномоченіе*, для важного удѣленія тайны. Безъ такого уполномоченія священникъ не може выслужити тайну покаянія. Римскій архіерей таку власть мае на цѣлу Церковь, епископъ на области своеѣ епархіи, что подае и своимъ священникамъ. Въ чужой епархіи ни епископъ, ни священникъ не може удѣлити тайну покаянія безъ разрѣшенія тамошнього епископа. Священники схизматицкѣ такожь *не важно* удѣлять тайну покаянія, бо они якъ оторванѣ отъ Церкви Христовоѣ не мають законноѣ власти надъ вѣрниками. Однакожь въ смертельной потребѣ и схизматицкій, суспендованый, выключеный, апостата священникъ если не е другого законного, годенъ важно разрѣшити грѣшника отъ грѣховъ, бо въ смертельной потребѣ не е ніякого задержанія.

Гдекотрѣ грѣхи — про ихъ злобу — задержанѣ суть высшимъ церковнымъ судамъ. Такъ отъ гдехотрыхъ грѣховъ (на пр. убійство, вѣроломство, святокрадство) лишь епископъ, або римскій отецъ може дати разрѣшеніе. На смертельной постели и отъ сихъ грѣховъ може священникъ разрѣшати.

6. Въ случаю неможливости сповѣди чоловѣкъ спасеный може бити черезъ *совершенноый жаль*. Сей жаль походить изъ великоѣ любви къ Богу, котра любовь змываетъ всѣ грѣхи чоловѣка. Христось выразно сказавъ Маріи Магдалинѣ: „*Ѣгоже ради, глаголю тебе: отпѣщаются грѣси ея мнози, яко возлюби много: (Лук. 7, 47) и любай мя, возлюбленъ будетъ Отцемъ моимъ; и азъ возлюблю его и явлюся емъ самъ (Іо. 14, 21).*

Форма совершенного жалья мае мѣстити въ собѣ горячу любовь и истинный, глубокий жаль. Може словами выразитися

такъ: „О, добротливый Господи Боже мой, изъ щирого сердца люблю Тя; твердо жалуу, что я Тебе найвысшее и найкрасшее. Добро грѣхами моими образивъ. Изъ цѣлого сердца ненавижду всякій грѣхъ и твердо постановлю, что николи Тебе грѣхами образити не буду. Господи Боже мой, будь милостивъ менѣ грѣшному“. Друга форма совершенного жалю може походити изъ спогляданія страстей Господныхъ и изъ размышленія надъ ними.

Возбудити сей совершенный жаль повиненъ чоловѣкъ 1. передъ смертію и 2. коли мае приняти якусь св. тайну и находится въ безблагодатномъ состоянію, но въ обохъ случаяхъ лишь тогда, если не мае способности исповѣдаться. Но по возбужденію совершенного жалю чоловѣкъ повиненъ есть при данномъ случаю — если возможно — исповѣдаться. Дуже *полезно* есть совершенный жаль каждого дня возбудити, коли идеся на сонъ.

## 25. Части тайны покаянія.

Чтобы чоловѣкъ могъ быти участникомъ плодовъ св. тайны покаянія повиненъ сповнити слѣдующѣ условія:

1. Насампередъ мае свою совѣсть испытати, т. е. размышляти, чимъ отъ послѣдноѣ сповѣди (або отъ коли начавъ спознавати грѣхъ) согрѣшивъ. Передъ испытаніемъ совѣсти потребно призвати Духа святого на помочь для лѣпшого познанія грѣховъ и глубшого возбужденія жалю. Испытаніе совѣсти отбываеся по заповѣдямъ Божіимъ и церковнымъ, коли чоловѣкъ подае при смертельныхъ грѣхахъ число (по возможности точное) грѣховъ и обставины, котрѣ грѣхи значительно змѣняютъ.

2. Повиненъ щиро пожаловати свои грѣхи. Жаль есть боль души и омерзѣніе надъ здѣланными грѣхами связано съ крѣпкимъ постановленіемъ въ будучности больше не согрѣшити.

Сей жаль не мусить быти неотмѣнно чувствительный якъ напр. у св. Петра: „И изшедъ вонъ плакаса горько“ (Лук. 22, 62). Доста если нашъ умъ похопить велику злобу грѣха, его страшнѣ наслѣдки, отъ чого горшого не е на свѣтѣ, а *воля серіозно* постановляе, Бога николи не уразити грѣхомъ.

Жаль мае относится до всѣхъ смертельныхъ грѣховъ и походити изъ надприродныхъ побудокъ. Кто свои грѣхи лишь зато жалуе, что поносивъ даяку шкоду, утрату въ чести, въ матеріальномъ дѣлѣ, той не получае отпущенія грѣховъ своихъ. Но кто боится Божоѣ кары, або шкодуе утрату небесного блаженства, той посѣдае надприродный жаль и е достойный розрѣшенія отъ грѣховъ своихъ. Совершенный жаль не е неотмѣнно потребный до тайны покаянія.

Кто при сповѣди смертельного грѣха не мае, той най

возбуждае жаль надъ простительными грѣхами, або надъ давными (уже исповѣданными) грѣхами.

3. Хотя въ добромъ жалю уже заключаеся щира воля поправитися, однакожь передъ сповѣдею потребно есть выразно возбудити крѣпкое постановленіе; сіе крѣпкое постановленіе относится мае а) до всѣхъ смертельныхъ грѣховъ, б) до униканія всѣхъ близшихъ нагодъ ведучихъ до грѣхопаденія и в) до наверненія шкоды, здѣланоѣ ближному на чести або на маетку.

Близшими нагодами называеме тоты обставины, въ котрыхъ чоловѣкъ *правдоподобно* падае въ смертельный грѣхъ. О такихъ говоритъ Господь: „*Ище ли рѣка твоа, или нога твоа соблазняетъ тѣ, отсѣци ю, и верзи отъ себе: добрійше есть внити въ животъ хромъ или бѣднѣ, нежели двѣ рѣцѣ, и даѣ нозѣ имѣщѣ, вверженнѣ быти въ огонь вѣчный*“ (Мат. 18, 8).

4. Грѣшникъ повиненъ объявляти передъ священникомъ всѣ грѣхи, на котрыхъ по совѣстномъ испытанію совѣсти памятае. Христось подавъ власть апостоламъ и ихъ наслѣдникамъ грѣхи розрѣшати, або ихъ задержати. Чтобы они могли познати станъ моральный души каючагося, грѣшникъ повиненъ передъ ними открыти свою душу, т. е. сповѣсти свои грѣхи.

Уже грѣшники до св. Іоана Крестителя приходячѣ объявили свои грѣхи. „*И крещашася въ Іорданѣ отъ него, исповѣдающе грѣхи свои*“ (Мѡ. 3, 6). Св. Павелъ каже, что въ Ефесѣ: „*мнозѣ отъ вѣровавшихъ приходяхѣ исповѣдающе и сказюще дѣла свои*“ (Д. Ап. 19, 18).

Исповѣданіе грѣховъ было общимъ звычайемъ св. Церкви уже въ первыхъ столѣтіяхъ, якъ то свѣдчатъ Оригинъ († 251) и св. Кипріянь († 258).

Простительнѣ грѣхи не належать до сповѣди, бо они могутъ быти отпущеными и черезъ жаль сердечный, черезъ добрѣ дѣла, черезъ постъ и т. д., однакожь полезное есть исповѣдати и простительнѣ грѣхи. Затаеніе хотъ одного смертельного грѣха здѣлае цѣлу сповѣдь неважною и есть великимъ грѣхомъ. Така сповѣдь мае быти въ цѣлости повторена, такожь всѣ сповѣди отъ часа затаенія совершеннѣ. Пропущеніе смертельного грѣха безъ умысла не уневажняе сповѣдь, лишь позостане обовязокъ пропущенный грѣхъ повторити въ слѣдующой сповѣди.

Обовязку исповѣдати грѣховъ отповѣдае изъ части духовника строга повинность подержати *печатъ сповѣди*, т. е. ничего не зрадити изъ сповѣди еще и въ томъ случаѣ, коли есть угроженный смертію. *Печатъ сповѣди* обязуе и того, кто мимо своеѣ воли дачто учувъ изъ сповѣди другого.

*Загальною сповѣдею* называеся сповѣдь, коли чоловѣкъ исповѣдуе грѣхи або изъ цѣлого житя, або изъ одного пе-



ріода свого житя. Дуже полезное кончити таку сповѣдь, коли чоловѣкъ начинае новый періодъ житя, або стоить передъ смертію своєю, або за довгій часъ неважно сповѣдався.

5. Грѣшникъ достане въ сповѣди отповѣдну покуту (молитва, постъ, милостыня), что мае точно отправить. Покута не даеся на отпущеніе грѣховъ, но на отпущеніе кары дочасноѣ, котру маеме або на семь, або на другомъ свѣтѣ стерпѣти. Мѣра отпущеноѣ кары дочасноѣ зависить отъ сокрушенія сповѣдника. Кто безъ важноѣ причины не отправляе завдану покуту, но мавъ серіозну волю еѣ скончити, грѣшитъ, но сповѣдь зостане важною.

Лишь въ XVI-омъ столѣтію начали нападати протестанты на сповѣдь и твердити, что сповѣдь вынайшли священники. Най досвѣдчатъ, коли и котрый священникъ бывъ то? Гдекотрѣ припишуть III-ому Инокентію, хотяй сей папа лишь то приписавъ на латеранскомъ соборѣ (1215), что каждый християнинъ доуженъ отправить свою пасхальну сповѣдь. Исторія доказуе, что сповѣдь уже была въ апостолскихъ часахъ. Священники съ симъ брали бы были на себе лишь величезный терхъ, найтяжшій межи всѣми повинностями священника. Если они выдумали, та чому не выняли хоть себе изъ сего тяжкого обовязку? Св. сповѣдь есть цѣлкомъ дѣломъ Божиимъ, что чуе каждый, кто по доброй сповѣди найшовъ покой души своеѣ.

## 26. Отпустъ.

Черезъ розрѣшеніе священника въ св. тайнѣ покаянія грѣшникъ получае отпущеніе грѣховъ своихъ и освободится отъ вѣчноѣ кары. Покута наложена въ св. сповѣди отпущае чоловѣкови одну часть дочасноѣ кары; для отпущенія и другоѣ части дочасноѣ кары служатъ добрѣ учинки (постъ, молитва, милостыня) и головно отпусты.

1. Уже въ давной Церкви заведенийъ бывъ способъ отпущенія дочасноѣ кары окремъ тайны покаянія. Грѣшникамъ, котрѣ указовали глубокое сокрушеніе, наставники церкви перемѣнили тяжку кару покуты на спасительнѣ дѣла милосердія, побожности, паломництва и т. д. Не разъ случилось и то, что за котрыхъ каяниковъ даякій великій исповѣдникъ посередничивъ, взглядомъ на его заслуги покуртили начальники церкви часть покуты. Се робилося на основѣ той истины, что всѣ християне суть члены одноѣ фамиліи и такъ въ заслугахъ одного члена участвуютъ всѣ другѣ.

Заслуги Христа суть безмѣрнѣ, такожь и Пресвята Дѣва Марія и святѣ много больше здѣлали, якъ то потребно было имъ для досягненія вѣчного блаженства. Сесѣ излишнѣ заслуги составляютъ сокровище Церкви и всѣ котрѣ суть членами Церкви могутъ быти участниками сихъ заслугъ Христа, Пр. Дѣвы и святыхъ. На основѣ сего „соединенія святыхъ“ Церковь

Христова отъ давна участвовала своихъ вѣрниковъ въ „сокро-вищѣ Церкви“ такъ, что за даякѣ опредѣленѣ добрѣ дѣла (молитва, паломничество, милостыня) отпускала имъ за грѣхи належнѣ дочаснѣ кары. Наставники Церкви, римскій отецъ и епископы на се мали повну власть на основѣ Христовыхъ словъ: **“Блика аще сважете на земли, бѣдѣтъ свазана на небеси, и блика аще разрѣшите на земли бѣдѣтъ разрѣшена на небесѣхъ”** (Мат. 18, 7).

Отпущеніе дочасноѣ кары удѣлено Церковію на основѣ заслугъ Христовыхъ, Пр. Дѣвы и святыхъ внѣ тайны покаянія, называеся отпущеніемъ.

2. Отпусты суть або повнѣ або частковѣ. Повный отпустъ отпускае чоловѣкови всѣ дочаснѣ кары, частковый же лишь одну часть изъ нихъ.

*До повного* отпуста требуется окремъ намѣренія получить отпустъ, а) сповѣдь, причащеніе и жаль чимъ совершенѣйшій еще и надъ простительными грѣхами. (Кто не пожалуе всѣ простительнѣ грѣхи, той не получитъ отпущенія всѣхъ дочасныхъ каръ). б) исповненіе предписаныхъ условій (посѣщеніе на наченоѣ Церкви, дарованіе на даяку добру цѣль). в) дачто помолитися (5 Отче нашъ, 5 Богородице) на намѣреніе святѣйшого отца.

*Частковый* отпустъ звичайно привязаный до даякоѣ молитвы и пожадае состояніе благодати освящаючоѣ. Изъ между новыхъ отпустовъ найзнаменитнѣйшѣ суть: *юбилейный* отпустъ, что дозволяе римскій архіерей каждого 25-го рока и есть привязаный до посѣщенія вѣчного города Рима; *апостолское благословеніе*, что получаютъ конаючѣ по св. сповѣди и причащенію.

Частковѣ отпусты суть звичайно 40 дневнѣ, 1 лѣтнѣ або многолѣтнѣ. Се не только значить якъ бы св. Церковь отпускала 40 дней, одинъ рокъ и т. д. изъ дочасноѣ кары на семь, або на другомъ свѣтѣ, но означае отпущеніе только кары дочасноѣ, колько бы чоловѣку отпущено было, если бы бывъ покутовавъ такъ, якъ давно покутовали за 40 дней, одинъ рокъ и т. д.

Отпусты изъ большоѣ части могутся звертати на пользу усопшихъ душъ, чимъ скорочаеме ихъ позагробнѣ терпѣнія въ чистилищѣ. Въ середномъ вѣку отпусты удѣлялися и за жертвованіе на добрѣ цѣли, якъ на пр. на будованіе церквей, на войну противъ турковъ и т. д. но отъ часовъ тридентского собора (1545) ограничено ихъ удѣленіе только за молитвы, сповѣдь и причащеніе.

## 27. Тайна елеопомазанія.

Елеопомазаніе есть тайна, въ которой хворый помазаніемъ святымъ елеемъ и молитвою

священника получает благодать Божу для спасенія души и о сколько пожаданое и для здорovia тѣла.

1. Установителемъ сеѣ тайны есть Иисусъ Христосъ. Онъ самъ часто вылѣчивъ хворыхъ и на его приказъ и апостолы „вѣсы многи изгнаху: и мазашу елеемъ многи недужныя, и исцѣлѣваху“ (Мк. 6, 13). Подробно спише сию тайну апостоль Яковъ въ своемъ посланію: „Болитъ-ли кто въ васъ, да призоветъ презвитеры церковныя, и да молитвъ сотворатъ надъ нимъ помазавше его елеемъ въ имя Господне и молитва вѣры спасетъ болящаго и воздвигнетъ его Господь, и аще грѣхи сотворилъ есть, отпустятся ему“ (Яковъ 5, 14, 15).

2. Матерія св. елеопомазанія есть олива, благословена и освящена молитвою священника. Помазаніе съ симъ елеемъ совершается крестнымъ знакомъ на чолѣ, носѣ, устахъ, грудяхъ, плечахъ, рукахъ и ногахъ, подчасъ котороу священникъ промовляе форму тайны: „Отче сватый, врачъ небесный дѣшамъ и тѣломъ... исцѣли помазаніемъ симъ раба твоего отъ всякіа дѣшекныа и тѣлесныа колѣзни...“

3. Дѣйства тайны помазанія содержатъ слова ап. Якова:

а) „Спасетъ болящаго“ т. е. вылѣчитъ хворого изъ тѣлесноѣ недуги, если се послужитъ къ спасенію души. Зато потребно есть принимати сию тайну тогда, коли хворота еще не заволодѣла цѣлкомъ чоловікомъ, бо тайны чудеса не роблять.

б) „Воздвигнетъ его Господь“ т. е. получаетъ помощь противъ превеликоѣ скорби приближающеѣ смерти и предстоячоу суда и укрѣпляетъ душу противъ искушеній діавола.

в) „И аще грѣхи сотворилъ есть, отпустятся ему“, подъ чимъ разумѣется отпущеніе грѣховъ простительныхъ, а въ томъ случаю, коли умерающій не могъ исповѣдаться и отпущеніе смертельныхъ грѣховъ, если передъ принятіемъ тайны елеопомазанія возбуждавъ жаль въ сердцѣ своемъ.

Зато сія тайна *неотмѣнно потребна* есть для тыхъ, котрѣ изъ якоѣ небудь причины не могутъ грѣхи свои исповѣдати, або возбудити въ собѣ совершеный жаль. Тяжко хворыхъ треба напоминати, чтобы еще передъ пришествіемъ священника возбудили въ себѣ наименьше несовершеный жаль, бо если уже не могутъ исповѣдаться, одинокій способъ оправданія есть для нихъ: *елеопомазаніе*.

4. Принимающій сеѣ тайны есть каждый хворый чоловікъ, кто находится въ смертельной хворотѣ. Повторяти принятія сеѣ тайны лишь тогда можъ, коли чоловікъ або попавъ въ другу тяжку хвороту, або въ самой той хворотѣ заходила нова опасность смерти. Здоровѣ люди находячѣся въ небезпеченствѣ смерти не могутъ принять сию тайну, бо она есть выразно основана для хворыхъ, — т. е. для тѣлесно ослабленыхъ, противъ силы хвороты.

Цѣлькомъ безосновна есть таже страхъ передъ сею тайною, котра основана и на то, чтобы вернула намъ тѣлесное здорвля и улукшала наши страданія.

5. Служителями сеѣ тайны суть священники („презвитеры церковныя“), кождому свой властный душпастырѣ. Передъ елеопомазаніемъ священникъ удѣляе хворому св. тайну покаянія и св. причащеніе, котрѣ три тайны называются передъ смертными тайнами. Съ сими разомъ удѣляется хворому и апостолское благословеніе, что подае ему повный отпустъ въ минутѣ смерти.

Св. елеопомазаніе хотяй и не есть необходимо потребною тайною для спасенія, однакожь тяжко грѣшитъ тотъ, кто еѣ не принимае (коли може) и симъ отмовляе таку могучу помочъ св. Церкви въ такъ важномъ моментѣ житя.

## 28. Тайна священства.

Священство есть тайна, въ которой слуги Божѣ черезъ рукоположеніе и молитву епископа получаютъ благодать и духовну власть, учити слово Божое, совершати св. тайны, и управляти стадомъ Христовымъ.

1. Священство установивъ Іисусъ Христосъ, коли выбравъ собѣ апостоловъ и учениковъ и подавъ имъ власть научати людей, выслуживати св. тайны и управляти вѣрниками. Сію трояку власть подавали апостолы и другимъ черезъ рукоположеніе, коли посвящовали на то способныхъ и достойныхъ особъ на діаконівъ, презвитерівъ и епископовъ.

Першихъ сѣмохъ діаконівъ посвятили апостолы въ Ерусалимѣ. Коли св. Павелъ и Варнава рушилися на апостолску подорожь, апостолы постячи и молячися положили на нихъ руку и такъ отпустили ихъ. Св. Павелъ посвятивъ на епископа Тита и Тимоѳея и напоминае ихъ: „Воспоминаю Тебѣ възгрѣвати даръ Божій живѣщій въ тебѣ возложеніемъ рукъ мою“ (2 Тим. 1, 6). Сесѣ епископы потомъ посвящовали для своеѣ помочи священниковъ (пресвитерівъ), якъ то знаеме изъ приказа св. Павла до Тита, епископа критского: „Сего ради оставихъ Те въ Критѣ да... оустроиши по всѣмъ градомъ пресвитеры, якоже азъ тебѣ повелѣхъ“ (Тит. 1, 5).

Епископство, пресвитерство и діаконство належать до высшихъ степеней тайны священства. Епископъ получае черезъ посвященіе власть рукоположенія и найвысшу учительску, священичу и управляючу власть въ своей епархіи. Пресвитеры (священники) мають власть проповѣдати, совершати св. тайны и управляти своимъ духовнымъ стадомъ въ своей парохіи. Діаконы мають право и повиность помагати епископамъ и священникамъ при совершенію св. тайнъ.

Окремъ сихъ трьохъ высшихъ степеней, котрѣ мають

характеръ тайны, (бо ихъ установивъ самъ Христось) Церковь установила еще двѣ низшѣ степени а то: четца и поддіакона.

2. Матерія тайны священства есть рукоположеніе епископа, фермою же еѣ суть слова молитвы епископа: „**Божественная благодать . . . поставлетъ благоговѣйнаго поддіакона въ діакона . . . або діакона въ прескритера . . . або пресвитера въ епископа ; помолимса о немъ да соидетъ на него даръ Духа святаго.**“

3. Благодатное дѣйствіе тайны священства состоитъ въ томъ, что посвященный окремъ благодати освящаючѣ получаетъ способность на выслуженіе св. тайнъ. Окремъ сего впечатлѣваея души незмазаемый признакъ, котрымъ отъ прочихъ людей различаея и къ служенію Божому вѣчно признаеяся. Зато важно удѣлену тайну священства повторити не можно.

Посвященіе подае священникови лишь способность, но не повновласть совершати церковнѣ богослуженія. До сего потребно еще *юрисдикція*, т. е. посланіе, уполномоченіе отъ вышоѣ Церковноѣ власти. Христось постановивъ головнымъ пастыремъ св. Петра и его наслѣдниковъ, котрѣ мають повну юрисдикцію на цѣлу Церковь. Кто отъ своеѣ церковноѣ власти не мае повновласть и есть только народомъ, або правительствомъ постановленный на духовное управление, подобный по словамъ Спасителя до злодѣя: „**Иминь. аминь глаголю вамъ : не входай двѣрми въ дворъ овчій, но прилази инѣдѣ, той тать есть и разбойникъ**“ (Іо. 10, 1).

Священникъ *апостата, суспендованый або еретиками, схизматиками посвященный* важно совершае всѣ св. тайны окремъ тайны покаянія, но поповняе при каждомъ священнодѣйствію грѣхъ *святотрадства*. Роуѣшеніе такихъ священниковъ лишь въ *опасности смерти есть важное*.

4. Служителями тайны священства суть епископы. „Епископы“, каже св. Іоанъ Золотоустый, „лишь черетъ право рукоположенія высшѣ отъ пресвитеровъ“. Получити сію тайну могутъ всѣ покрещенѣ мужи. До достойного полученія пожадаея, чтобы принимаючій мавъ 24 лѣтъ, отповѣдно образованый, честного, морального житя и не мавъ нѣякого тѣлесного недостатка. Св. Павелъ серіозно напоминае епископовъ: „**Рѣки скоро не возлагай ни на когже, ниже пріовщайса чѣжимъ грѣхомъ**“ (І. Титъ. 5, 22).

Священники восточного обряда могутъ женитися передъ посвященіемъ; въ западномъ обрядѣ строгѣ церковнѣ законы забороняють женитися священникамъ и обязують ихъ на безженство (целибать).

Жоны выключенѣ суть изъ служенія при престолѣ, однакожь великое достоинство могутъ достигнути якъ монахинѣ въ монастырѣ (василіянки, служебницѣ) и много доброго здѣлати межи нуждаючими, больными и бѣдными въ свѣтѣ. Особливо *супруги священниковъ* мають въ всѣхъ быти при-

мѣрами въ парохіи и всѣми силами помагати своимъ мужамъ головою дѣлами милосердія межи бѣдными, сиротами, хворыми и т. д. села.

5. Кто хоче быти священникомъ мае мати званіе. Сіе званіе обявляеся въ томъ, что чоловѣкъ уже отъ дѣтинства получае отъ Бога желаніе и дяку на станъ духовный, само такъ и тотѣ способности, что потребнѣ суть для служенія Всевышньому. Deo servire — regnare est. Богу служити только, якъ царствовати, зато кто мае дяку и чуе желаніе быти священникомъ, най вступае съ радостію межи работниковъ Божого винограда, а богобойнѣ христіяне най просятъ Бога горячою молитвою, чтобы давъ св. матери Церкви достойныхъ священниковъ.

## 29. Тайна супружества.

Супружество есть тайною, въ которой мужъ и жона завязуютъ досмертный союзъ и получаютъ благодать Божу, обы могли обязанности супружеского житя вѣрно сповнати.

1. Супружескій союзъ установивъ Богъ уже въ раю сотвореніемъ одного мужа и одноѣ жоны; **„И благослови ихъ Богъ глагола: раститесь и множитесь и наполните землю“** (Быт. 1, 26). Но люди въ наслѣдокъ первородного грѣха отступили отъ первѣстноѣ идеи супружества и упали въ полигамію (многоженство). Иисусъ Христось, чтобы привернути супружество до первѣстноѣ святости, поднявъ его на степень св. тайны и заосмотрѣвъ его своею благодатію. Выразно высказавъ: **„Еже Богъ сочета, человекъкъ да не раздѣлетъ“** (Мт. 19, 6). Подобно и св. Павелъ считае супружество тайною, коли каже: **„Тайна сіа келіа есть; азъ же глаголю въ Христа и въ Церковь“** (Еф. 5, 32).

2. Основую супружества есть едноть и нерозлучность. Супруги повиннѣ жити вьедно ажъ до смерти; друга женитьба лишь по смерти жоны или мужа дозволяеся. Св. Павелъ такъ пише къ коринѣянамъ **„Оженившимся завѣщаваю, не азъ, но Господь, женѣ отъ мужа не раздѣчатиса аще ли же и раздѣчатиса, да пребываетъ безбрачна... и мужъ жены не отпущати“** (I. Кор. 7, 10. 11).

Мимо сего протестанты и схизматики легко розводятъ супруговъ изъ причинъ *прелюбодѣйства* отзываютися на слова Спасителя: **„Азъ же глаголю вамъ, яко всякъ отпущаий женѣ свою, развѣ словесе любодѣйнаго, творить ю прелюбодѣйствовати; и иже пущеницѣ пойметъ, прелюбодѣйствуетъ“** (Мѡ. 5, 32). Но сіе мѣсто лишь только дозволяе, что мужъ може прекратити спольное житя съ своею жоною про грѣхъ прелюбодѣйства, но выразно забороняе оженитися съ прелюбодѣиною жоною. Такъ разумѣли сіе мѣсто и першѣ христіяне, изъ котрыхъ Гермасъ (II. столѣтіе) каже: „Мужъ най отпушае жону прелюбодѣйну и зостане самый; бо если

онъ по отпущенію своеѣ жоны ожениться, поповнить прелюбодѣйство“ (Mandata, 4, 6).

Церковь католическа изъ дуже важныхъ причинъ (прелюбодѣйство, небезпеченство души, або тѣла) такожь дозволяє розводъ супруговъ, но лишь отъ *ложа* и *стола*, но николи не дозволяє такиимъ супружество новое. Церковь въ дѣлѣ супружества на только вѣрна ученію Христа, что во-лѣла утратити цѣлу Англию, якъ дозволеніе дати на розводъ VIII. Генрика съ своею жоною. Напротивъ сего въ *россійской* Церкви доста на цѣлковитый розводъ супруговъ: взаимна ненависть, невылѣчима хворота, отпадъ отъ „православноѣ“ вѣры и т. д. (Echos d' Orient 1905, VII. 25).

3. Матерію сеѣ тайны составляетъ взаимное согласіе обоихъ сторонъ; форму же, заявленіе сего согласія на супружескій станъ передъ двома свѣдками и священникомъ. Служителями сеѣ тайны суть таже женихъ и невѣста, котрѣ мають быти передъ принятіемъ сеѣ тайны въ состоянію освящающоѣ благодати. Супружество греко- або римо-католиковъ завязаное только передъ цивильнымъ урядомъ т. зв. гражданское супружество, або передъ католическимъ попомъ не считаеся важнымъ передъ Церковію. Такъ супруги суть выключеннѣ изъ Церкви и не могутъ приступати до св. тайнъ.

4. Понеже супружество есть тайна, зато Церковь Христова має право установити тѣ обставины, котрѣ обязуютъ хотячихъ приняти супружество. Христова Церковь для блага вѣрниковъ поставила гдеякѣ перепоны супружества, котрѣ або не важняютъ, або лише забороняють союзъ супружескій. Такъ, на пр. неважное есть супружество, коли одна сторона не есть покрещена, або уже жие въ супружествѣ, або кого силою принуждаютъ на супружество, або суть близкѣ свояки. Забороненое (но важное) есть супружество, если ктось обѣщавъ уже другому супружество, або заключае супружество въ заказаномъ часѣ, або безъ трикратного оголошенія и т. д.

Особливо т. зв. *мѣшаное супружество* забороняе строго св. мати Церковь, т. е. супружество греко- або римо-католиковъ съ схизматиками або протестантами. Бо добре знае, что такое супружество, въ котромъ въ найважнѣйшомъ дѣлѣ не есть согласія, то не може быти блаженнымъ. До того въ мѣшаномъ супружествѣ не есть обезпечено ни свободное уживаніе религіи, ни католическое выхованіе дѣтей. Розрѣшеніе на такое супружество подае св. мати Церковь лишь изъ важныхъ причинъ, и только подъ тымъ условіемъ, если католическоѣ сторонѣ не есть загрожено свободное уживаніе религіи и родичи въ достовѣрномъ дипломѣ (подписанымъ передъ начальникомъ города, або передъ публичнымъ нотаромъ) обязуются на католическое выхованіе дѣтей.

4. Монахи и монахинѣ на основѣ евангелскихъ совѣтовъ воздержаются отъ супружеского житя. Симъ они доказуютъ, что душевнѣ силы чоловѣка годнѣ побѣдiti пристрасти тѣла, и запановати надъ похотями плотскими. Се есть станъ совершенѣйшій, чимъ супружество. Свѣтскѣ особы могутъ виберати або честное супружеское житѣ, або честное безженство. Иншого выбора не е. Въ чистотѣ тѣлесной провадженыи молодой вѣкъ есть основою блаженного супружеского житя. Християнска родина есть запорукою силы и добробытія цѣлоѣ людскоѣ суспольности, и огнищемъ глубокихъ и щирыхъ радостей. Самъ Христось на высоко цѣнивъ супружество, что доказавъ тымъ, что появився на свадьбѣ въ Канѣ галилейской и бывъ частымъ гостемъ въ домѣ Лазаря.

## ЧАСТЬ IV.

### ЦЕРКОВЬ ХРИСТОВА.

#### 30. Основаніе и цѣль Церкви.

Иисусъ Христось своею крестною смертію откупивъ весь родъ людскій. Но онъ пришовъ на сей свѣтъ и зато, чтобы людей научавъ на познаніе и достойное почитаніе Бога-Отца. Тыхъ людей, котрѣ приняли его божествену науку (християнску религію) zorganizовавъ въ одно товариство, что Онъ стадомъ своимъ, або царствомъ небеснымъ, потомъ Церковію называвъ. Въ своихъ притчахъ и проповѣдяхъ розповѣдавъ, что Церковь его спершу мала буде, якъ зерно горчичное, потомъ выросте на величезное дерево, обнимати буде всѣ народы, будутъ въ ней добрѣ и злѣ, якъ межи пшеницею найдеся и куколь, будутъ еѣ переслѣдовати, однакожъ не перемогутъ еѣ ани пекельнѣ силы.

Потомъ заосмотривъ и урядниками свою Церковь. Изъ своихъ послѣдователей выбравъ дванадцатьохъ, котрыхъ назвавъ апостолами. За три роки заботливо научавъ ихъ и передавъ имъ управленіе стада своего, удѣливъ ихъ властію совершати св. тайны, и научати всѣхъ людей. Одного изъ нихъ св. Петра поставивъ начальникомъ своеѣ Церкви и передавъ ему найвысшу церковну власть. По своему вознесенію пославъ имъ Духа святого, силою и благодатию котрого укрѣпленѣ апостолы явно и смѣло рушилися на цѣлый свѣтъ проповѣдати науку Христа и въ короткій часъ великое число жидовъ и поганъ вступило въ Церковь Христову.

Церковь таже Христова есть товариство тыхъ людей, котрѣ исповѣдуютъ Христову вѣру, уживаютъ его св. тайны и повинуются Христомъ установленымъ наставникамъ.

2. Христова Церковь таже совершае то дѣло, что почавъ самъ Христось. Научае, освящае и веде всѣхъ людей къ спа-



сенію. Она есть подобіемъ Христа (alter Christus) „СЛЫШАЙ ВАСЪ, МЕНЕ СЛЫШАЕТЪ, ОТМЕТАЙСЯ ВАСЪ, МЕНЕ ОТМЕТАЕТСЯ“ (Лк. 10, 16), идентификуе себе Христось своею Церковію. Зато кождый вѣрный христіанинъ мае высоко цѣнити Христову Церковь, совѣстно повиноватися еѣ приказамъ и прилѣплятися до неѣ такую пріязностію, якою до самого Христа.

3. Въ Церкви Христомъ установленной не всѣ члены мають однаку власть. Апостоламъ повѣривъ учить, управлять и священнодѣйствовати, а прочимъ людямъ — ихъ слухати, имъ повиноватися и участь брати въ ихъ священнодѣйствіяхъ. Прото отъ початку двоякихъ членовъ мала Церковь: клериковъ т. е. священниковъ и лаиковъ т. е. мірянъ. Но и всѣ клерики (священники) не были равнѣ что до власти. Были межи ними ученики (72), котрѣ приготавливали путь для апостоловъ, дале апостолы (12), котрѣ получили приказъ на проповѣданіе Евангелія, на удѣленіе св. таинъ и на управление вѣрниковъ и на конци найвысшу церковну власть получивъ св. Петро, кто ставъ видимымъ управителемъ цѣлоѣ Церкви. Потомъ и апостолы посвящали епископовъ передаючи имъ свою власть, пресвитеровъ на помочь епископамъ и діаконъ, котрѣ коло убогихъ сповняли службу и помагали при богослуженіяхъ; до сихъ трьохъ высшихъ степеней приступали потомъ и иншѣ низшѣ степени священства.

4. Христова Церковь не только на семъ свѣтѣ, но и на другомъ мае своихъ членовъ. Сесѣ суть блаженѣ въ царствѣ небесномъ — побѣдоносна Церковь и страждуючѣ въ чистилищѣ — страждующа Церковь. До сихъ членовъ приступаютъ на земли живучѣ христіане, котрѣ составляютъ воинствующу Церковь. Всѣ сесѣ члены межи собою злученѣ суть и то такъ, что святѣ на небѣ молятся за насъ, мы душамъ въ чистилищѣ сущимъ молитвою и добрыми дѣлами помагаеме, тутъ же на земли участниками бываеме молитвъ и добрыхъ дѣлъ другъ-другого Сей союзъ членовъ Церкви называеся: соединеніе святыхъ.

Не належать до Церкви Христоваѣ *непокрещенѣ, еретики*, котрѣ не принимаютъ науку Христоваѣ Церкви, *схизматики* — котрѣ не повинуются наставникамъ отъ Христа поставленнымъ и тѣ, котрѣ про даяку вину выключенѣ суть изъ Церкви. Но понеже Христось только одно крещеніе основавъ, зато кожда покрещена дѣтина до Христоваѣ Церкви належить, доки *самовольно* не пристане до якогось другого христіанского товариства.

## 31. Первенство св. Петра.

1. Спаситель нашъ Исусъ Христось есть не только основателемъ, но и головою и найвысшимъ управителемъ своеѣ Церкви; но онъ по своему вознесенію перебивае въ Церкви

и управляе нею только невидимымъ таинственнымъ образомъ. Но понеже Церковь есть видимымъ товариствомъ, еѣ членовъ учити треба видимымъ способомъ, совершати для нихъ видимѣ тайны и управленіе мае кончитися видимыми и розпоряженіями, зато Христось установивъ въ Церкви видимое священство, видиму іерархію, состоячу изъ трьохъ степеней: епископства, пресвитерства и діаконства.

Однакожъ каждое видимое товариство мае мати и видиму голову. Безъ головы, безъ найвысшого видимого управителя каждое товариство розпадае на части и не досягне своеѣ цѣли. Коли каждое организованое товариство мае одного найвысшого управителя (въ фамиліи отець, въ селѣ староста, въ жупѣ жупань, въ державѣ президентъ, або король) и Христось не могъ безъ головы оставити свое товариство, безъ головного пастыря лишити свое милое стадо. Онъ добре знавъ, что „**аще царство на сѣ роздѣлится, не можетъ стати царство то**“ (Мк. 3, 24) и зато на тайной вечерѣ горячо просивъ Отца небесного: „**Отче свѣтлый соблюди ихъ въ имѣ твоѣ, ...да всѣ едино бѣдѣтъ... якоже мы едино есмы**“ (Іоанъ 17, 11. 21. 22).

2. Хотѣвши обезпечити сіе такъ потребное единство такъ въ науцѣ, якъ и въ управленію Церкви, Христось изъ межи 12 апостоловъ выбравъ св. Петра, пообѣцявъ ему, что буде молитися за него, обы не „оскъдѣла кѣра его“, заявивъ ему, что онъ буде основою Церкви и по своемъ воскресенію поставивъ его головнымъ пастыремъ стада своего.

а) Коли св. апостоль Андрей призвавъ своего брата Симона до Христа, Христось такъ отозвався до Симона: „**Ты еси Симонъ сынъ Іонинъ, ты наречеши сѣ Кифа, еже сказаетсѣ Петръ**“ (Іо. 1, 42). Чудесное и непонятное дѣло чоловѣка скалоу называти, розяснилося позднѣйше, коли Христось съ своими апостолами ишовъ до Кесаріи Филипповоѣ.

б) Христось поставивъ вопросъ своимъ апостоламъ, за кого они его держать. Въ имени апостолскоѣ коллегіи отвѣчавъ св. апостоль Петро такъ: „**Ты еси Христосъ Сынъ Бога живаго**“. А на се Христось: „**Блаженъ еси Симоне варъ (сынъ) Іона, яко плоть и кровь не яви тебе, но Отецъ мой иже на небесѣхъ. И азъ же тебе глаголю, яко ты еси Петръ и на семъ камени созиждѣ церковь мою и врата адова не одолѣютъ ей. И дамъ тебе ключи царства небеснаго, и еже аще свяжеша на земли, бѣдѣтъ связанна на небесѣхъ и аще разрѣшиши на земли, бѣдѣтъ разрѣшенна на небесѣхъ**“ (Мт. 16, 16—19).

Схизматики и протестанты усилюються всякимъ способомъ выкрутити значеніе словъ Христовыхъ. Однѣ кажуть, что Христось сесѣ слова „на семъ камени“ на себе розумѣвъ; другѣ же, что Петрова вѣра буде основою Церкви. Но противъ сихъ насильственныхъ толкованій выразиѣ слова Христовѣ не допускають сомнѣву, что тутъ Христось св. Петра поставивъ фундаментомъ Церкви своеѣ и передавъ ему („**и дамъ тебе ключѣ царства небеснаго**“) найвысшу церковну

власть. Яснѣйше и выразнѣйше и не могъ Христось говорити.

в) Но Исусъ Христось не только пообѣщавъ, но дѣйстно и передавъ св. Петрови главенство въ св. Церкви. По своемъ воскресенію появився Христось своимъ апостоламъ при озерѣ генезаретскомъ и обернувся три разъ до св. Петра съ слѣдующимъ вопросомъ: „**Симонъ Іонинъ, любиши ли мѧ паче сихъ?**“ На отвѣтъ Петра: „**Ѣй Господи, ты вѣси, яко люблю тѧ**“ казавъ Христось: „**паси агнцы моѧ, паси овцы моѧ**“ (Іо. 21, 15—17). Подъ сими агнцами и овцами розумѣются вѣрники Христа и такъ св. Петро ставъ головнымъ пастыремъ Христовоѣ Церкви.

Что въ якомъ смыслѣ треба поняти слова Спасителя сказанъ св. Петрови, на то найдостовѣрными свѣдками суть: самъ св. Петро, прочѣ апостолы и святѣ отцы первыхъ столѣтій. Ихъ мнѣнія сторазъ цѣннѣйшѣ суть, отъ отчаяныхъ толкованій современныхъ протестантовъ и схизматиковъ.

3. По вознесенію Христа св. Петро выступаетъ какъ голова, начальникъ Церкви Христовоѣ. Онъ устроюетъ выборъ новаго апостола Матѳея, мѣсто зрадника Юды; онъ дѣлаетъ первое чудо и принимаетъ першого поганина въ лоно Христовоѣ Церкви; онъ говоритъ въ имени апостоловъ передъ юдейскимъ синедриономъ, онъ караетъ Ананію и Сафиру за ложь, онъ рѣшаетъ тяжкій вопросъ о поддержаніи моисейскихъ законовъ на іерусалимскомъ соборѣ, и коли онъ говорилъ: „**оумолча же все множество**“ (Дѣй. Ап. 15, 12, 13).

Само такъ и другѣ апостолы уважали его за першого, хотя и не онъ бывъ найстаршій, и не его покликавъ Христось першій разъ на апостолство. Евангелисты подаючи имена апостоловъ, св. Петра все на першое мѣсто ставятъ (Мт. 10, 2; Мк. 3, 16; Лук. 6, 13. 14). Св. Матѳей выразно называетъ его первымъ (10, 2); часто находятся въ св. Писанію такѣ выразы: „Петръ и апостолы“ (Дѣй. 5, 29) и самъ св. Павелъ необходимо потребнымъ считавъ, переже, чимъ начинати свою апостолску дѣятельность, пойти въ Іерусалимъ „**согладати Петра**“ (Гал. 1, 18) где съ нимъ перебивавъ 15 дней.

Подобно такъ толкуютъ слова Спасителя и св. отцы. (Приведемъ лише восточныхъ отцовъ, котрыхъ и схизматики святыми держать) Св. Василій Вел. († 379) пишетъ, что св. Петро получивъ „обѣтованіе, что на немъ збудуется Церковь“ (Опров. Ев. гл. 2, 54) и Св. Григорій Богословъ: († 395) „Примѣчаешь, что изъ Христовыхъ учениковъ, котрѣ всѣ были достойнѣ избранія одинъ именуется каменемъ и ему повѣряются основанія Церкви?“ (Похв. дѣйству. Москва 1889. V. 122, 123). А св. Іоанъ Златоустъ († 407)? Цѣлый томъ можно бы написати изъ такихъ выразовъ, якими называетъ Петра „**верховнымъ изъ апостоловъ... каменемъ несокрушеннымъ... непоколебимымъ основаніемъ... первымъ въ Церкви... предстоятелемъ всеѣ вселенскоѣ Церкви...**“ и т. д. (Заб. Въ защиту вѣры ст. 48). Подобно толковали слова Спасителя всѣ св. отцы

такъ что до Фотія и Керуларія цѣлый Востокъ тоту вѣру исповѣдавъ о первенствѣ св. Петра, котру держиме мы теперь въ XX-омъ столѣтію, что св. Амврозій († 397) коротко сими словами выражае: „Где Петръ, тамъ есть и Церковь.“

*Св. богослужебнѣ книги* суть толкованіями и объясненіями св. вѣры. Они такожь въ повнѣ оправдаютъ вѣру о главенствѣ св. Петра. Минея (выдана въ Москвѣ 1705) на праздникъ св. апостоловъ Петра и Павла сими похвалами прославляе св. Петра: „Верховный славныхъ апостоль, камень вѣры и ключарь благодати... апостоловъ основаніе... апостоловъ предначальникъ... апостоловъ верховнѣйшій... первопрестолникъ, кому Христось вручаетъ любимое свое стадо, на комъ созда Христось Церковь свою, ейже адова врата не одолѣють и т. д. и т. д.“ Такъ, что всѣ котрѣ осмѣляются отрицати главенство св. Петра, повиннѣ откинути отъ себе такъ св. Писаніе, якъ ученіе св. отцовъ и вѣру первыхъ христіанскихъ столѣтій.

## 32. Наслѣдники св. Петра.

1. Христось свою Церковь основавъ, чтобы она стояла и дѣйствовала до конца свѣта. Такожь пообѣщавъ апостоламъ, якъ першимъ наставникамъ Церкви своеѣ, что: „**Язъ съ вами есмъ въ вса дни до скончаніа вѣка**“ (Мт. 28. 20) Петрови же окреме пообѣщавъ, что его, якъ основу, скалу николи не перемогутъ силы пекелны. Но понеже Христось наставниковъ Церкви не обдаровавъ безсмертіемъ, слѣдовательно ихъ власть, (ихъ урядъ) мала перейти на другихъ и такимъ образомъ позостати до конца свѣта.

Головно верховна власть св. Петра не могла счезати, но мала перейти на наслѣдниковъ св. Петра. Бо если потребный бывъ головной пастырь въ особѣ св. Петра, коли еще число вѣрниковъ малое было, якъ бы не бывъ потребный теперь, коли число вѣрниковъ выросло на 300.000.000. Если потребный бывъ головной пастырь для сохраненія единства вѣры тогда, коли у всѣхъ христіанъ была „одна душа и одно сердце“, якъ бы не была потреба на верховного пастыря въ позднѣйшихъ столѣтіяхъ, коли всяка ересь и лжеученіе разрывали христіанское стадо? Не можеме предполагати, что Христось только на тыхъ христіанъ думавъ, котрѣ за часовъ св. Петра жили и другихъ оставивъ бывъ безъ головного пастыря, безъ ключей царства небесного и безъ твердокаменноѣ основы.

2. На кого перейшла верховна власть апостола Петра? Где глядати того епископа, котрый себе наслѣдникомъ св. Петра держитъ и ци мае на то право?

а) Интересантное дѣло, что никто изъ епископовъ, ни константинопольскій, ни московскій, ни другъ не смѣли и не смѣють

себе наслѣдниками св. апостола Петра держати — окремъ одного, римскаго епископа. Епископы города Рима всегда, заразъ по смерти св. Петра считали себе наслѣдниками св. Петра и не только въ епископствѣ, но и въ управленію цѣлоѣ Христовоѣ Церкви. И то на основѣ того, что св. Петръ веденый святымъ Духомъ удався до Рима, и отъ 42 года до 67-го т. е. за 25 роковъ бывъ епископомъ римскимъ и управителемъ Христовоѣ Церкви; въ Римѣ умеръ и тамъ спочиваютъ его тѣлеснѣ останки.

Противники Христовоѣ Церкви, чтобы оправдати свою схизму и ересь, осмѣлилися въ минувшинѣ твердити и то, что св. Петро и не бывъ въ Римѣ. Но противъ сего твердження можеме поставити цѣлкомъ достовѣрнѣ доказы. Самъ св. Петро въ своемъ посланію пише: „Цѣлѣтъ вы ажѣ въ Вавилонѣ сѣизкранна . . “ (I. Петр. 5, 13). Подъ Вавилономъ же разумѣли про поганску его роспусту городъ Римъ; старый Вавель въ тыхъ часахъ уже давно въ руинахъ бывъ. Св. Игнатій († 107) пише къ Римлянамъ: „Я не могу вамъ такъ розказовати якъ Петръ и Павелъ“. Около 200-го года римскій пресвитеръ Кай споминае, что онъ годенъ указати, где св. Петро на ватиканскомъ горбѣ и св. Павелъ на улицѣ Остія пострадали за Христа (Ев. 1, 1). Самъ Harnack великій противникъ католическоѣ Церкви признае, „что старое преданіе о перебыванію св. Петра въ Римѣ есть достовѣрнымъ историческимъ фактомъ.“ (Die chronologie der altchr. Lit. I. 244). На основѣ сихъ (и другихъ иныхъ) доказовъ, днесь не есть ученого чоловіка, кто бы смѣвъ отрицати перебываніе св. Петра въ Римѣ.

б) Первенство римскаго епископа, якъ наслѣдника св. Петра совершенно признали всѣ христіяне первыхъ столѣтій. Св. Игнатій († 107) называе римску церковь „предсѣдательскою союза любви (Церкви)“ (къ Римл. 1). Тертуллианъ († 220) римскаго епископа именуе „владыкою владыкъ“. Св. Иреней († 202) каже, что съ римскою церковью „про еѣ высшее первенство, всѣ церкви мають согласнѣ быти“ (Adv. haer. III. 3).

Свѣтлымъ доказомъ первенства римскихъ епископовъ есть случай въ Коринѣ, что отбывся въ 91-омъ року, таже еще въ тыхъ часахъ, коли жили люди, котрѣ чули и видѣли Христа Спасителя. Въ Коринѣ повстали якъсь безпорядки; отъ Коринѣа не далеко въ Ефесѣ живъ еще Христовъ апостоль св. Іоанъ. Однакожъ, коринѣяне для полагодженія спора не пошли до Ефеса, до апостола, но отправилися до далекаго Рима, где уже третій наслѣдникъ св. Петра, св. Климентъ сидѣвъ на папскомъ престолѣ. Значить, вѣрники добре знали, что верховна власть не у апостола Іоана есть, но у наслѣдниковъ св. Петра.

И Климентъ такожъ знавъ. Принявъ депутацію и коринѣянамъ написавъ, что „если декотрѣ не послушаютъ того, что

Христось *черезъ насъ вѣщавъ*, най знаютъ, что ихъ душамъ угрожае велика опасность“ (къ Кор. посл. 59). Видно, что св. Климентъ убѣжденый бывъ въ томъ, что онъ власть мае не только въ римской епархіи, *но и на далекомъ Востоцѣ*, якъ верховный пастырь. А коринѣяне, коли достали посланіе папы Климента не только, что не противостали, но въ такомъ почтенію держали письмо папы, что еще довго за „апостоломъ“ явно въ церкви читали посланіе папы Климента.

в) Само такъ было и въ позднѣйшихъ столѣтіяхъ. Въ II столѣтію, коли повставъ споръ межи азійскими епископами о святкованію св. Пасхи, относятся спорячѣ стороны до епископа римского, св. Виктора. Сей справу вырѣшивъ, а коли гдеякѣ не хотѣли его послухати, загрозивъ имъ выключеніемъ изъ Христоваѣ Церкви. Еретики первыхъ столѣтій все спѣшили до Риму, чтобы оправдатися, бо знали, если римска церковь признае ихъ науку доброю, то признае и цѣла Церковь. Въ первыхъ столѣтіяхъ всѣ ереси осуженѣ были римскимъ престоломъ. Римскій папа Келестинъ (422—432) выключивъ изъ Церкви архіепископа константинопольского про его еретичну науку. Всѣ римскѣ отцы отъ початку свѣдомѣ были своеѣ верховноѣ власти, что св. Левъ (440—461) выражае сими словами: „Въ особѣ моего недостойнства слѣдуе смотрѣти того и почитати того, въ комъ (св. Петрѣ) перебивае попеченіе надъ всѣми пастырями и чіе достоинство не зчезае навѣтъ въ недостойномъ наслѣднику“ (Минь. Т. 54. ст. 153). Творы св. отцовъ такожь и богослужебнѣ книги восточноѣ Церкви наповненѣ суть выразами, котрѣ найлѣпшими доказами суть того, что весь христіянскій свѣтъ до Фотія и Керуларія повно признавъ первенство римского отца и почитавъ его якъ намѣстника Христа на земли.

Интересантное дѣло, что сихъ римскихъ отцовъ, котрѣ собѣ приписали найвысшу верховну власть и схизматики почитаютъ святыми, называютъ ихъ стовпами православія, величаютъ ихъ въ своихъ богослужебныхъ книгахъ и устанавляютъ для нихъ святочнѣ дни. Такъ: 2-го января св. Силвестеръ, 18-го фебруара св. Левъ Вел., 12-го марта св. Григорій, 8-го апрѣля св. Келестинъ, 25-го новембра св. Климентъ и т. д.

Если сесѣ папы были властолюбцами и незаконно собѣ присвойовали верховну власть въ Церкви, на что ихъ „православна“ Церковь считае святыми и восхваляе ихъ пѣснями?

„Папа“ есть грецкое слово и только значить якъ отецъ; изъ першу всѣхъ епископовъ такъ называли; отъ VI-го столѣтія сталася сія назва окремою назвою римскихъ отцовъ.

3. Наслѣдники прочихъ апостоловъ суть епископы и ихъ помочники, священники; и понеже начальникомъ апостоловъ бывъ св. Петро, слѣдовательно законными наслѣдниками апостоловъ суть лишь тоты епископы и священники, котрѣ признають наслѣдника св. Петра за головного пастыря, и въ вѣрности къ апостолскому престолу сповняють свои душпастырскѣ повинности.

### 33. Правдива Христова Церковь.

Много религійныхъ товариствъ находиться, котрѣ держать себе правдивою Церковію Христа, хотя Христось выразно лишь одну Церковь основавъ, одну вѣру проповѣдавъ и одну голову поставивъ на чолѣ тоѣ Церкви. „**На семъ каменн созиждѣ Церковь мою**“, а не Церкви мои, говоритъ Христось. Правдива Церковь лишь одна може быти, якъ и правда лишь одна, и другѣ мають быти ложными. Всѣ церкви уже изъ того огляду не могутъ быти правдивыми, бо въ головныхъ истинахъ рѣзко противляться собѣ.

Христось хотячи, чтобы всѣ люди вступили въ правдиву Церковь, мавъ еѣ заосмотрѣти такими признаками изъ которыхъ легко може еѣ кождый спознати. Никео-константинопольскій соборъ (325 и 381) на основѣ словъ Христовыхъ ч о т ы р и такѣ признаки правдивоѣ Церкви установивъ, именно: Церковь Христова мае быти: едина, свята, соборна (каѳолическа) и а п о с т о л с к а. Въ которомъ религіиномъ товариствѣ сесѣ признаки найдуться, то есть Церковь Христова.

1. Христова Церковь мае быти едина. За се молився Христось на тайной вечери: „**Отче сватый... да вѣдѣтъ едино якоже мы едины есмы**“ (Ю. 17, 22) и за то давъ Церкви своей одного верховного пастыря, св. Петра. Онъ самъ сказавъ: „**Всако царство само въ себѣ раздѣлаа съ заповѣстѣтъ и домъ на домъ падлетъ**“ (Лк. 11, 17).

Сія еднoсть находиться лишь въ христіянско-каѳолической Церкви. На еѣ организованость, на еѣ чудесну еднoсть съ удивленіемъ смотритъ цѣлый свѣтъ. Всѣ греко- и римо-каѳолики на цѣломъ свѣтѣ одну саму тоту вѣру исповѣдуютъ, не есть наименшоѣ розницѣ межи ними въ вѣрѣ, однѣ тайны уживають и что есть найсвѣтлѣйшимъ признакомъ ихъ еднoсти, всѣ стоятъ подѣ управленіемъ одного пастыря. За наименшу змѣну въ вѣрѣ слѣдуе выключеніе изъ Церкви.

Якъ далеко стоитъ отъ сеѣ еднoсти восточна „православна“ (схизматицка) церковь. Розпала на 15 автокефальныхъ народныхъ церквей, на чолѣ котрыхъ отъ константинопольского патріарха цѣлькомъ независимѣ управителѣ стоятъ. Подѣ управою колись такого славного константинопольского патріарха остало лишь невеликое число „православныхъ“, живучихъ на области одноѣ *турецкоѣ* державы; *греки* отступили отъ него года 1833, россияне г. 1589, болгаре г. 1870, сербы 1879, румыны 1882 и т. д. А въ вѣрѣ якое у нихъ единство? О семъ „единствѣ“ оденъ російскій священникъ М. Чельцовъ такъ пише: „Кромѣ насъ русскихъ вѣру православу держать греки и балканскѣ славяне и чтоже? Православіе всѣхъ сихъ народовъ одно и тоже? Говорячи съ балканскимъ православнымъ ци не учуеме отъ него такѣ новости, такѣ мнѣнія, что являются намъ чужими и странными“? И указуе на примѣры. На Руси не перекращаютъ переходячихъ на „православу“ (схизматицку)

вѣру римо-каѳоликовъ, а въ Греціи перекрещаютъ; греки считаютъ болгаръ отступниками, а російска церковь нѣтъ. Туй або одна, або друга сторона помиляеся. А кто мае власть розсудити, кто изъ нихъ мае правду? Русскѣ „православнѣ?“ ци „православнѣ“ греки? На конци заключае Чельцовъ: Мы, однаково, всѣ называемеся православными, бродиме въ различнѣ стороны, бродиме въ повномъ пересвѣдченю, что то есть дорога и истинный путь“ (Церк. Общ. Жизнь 1907. 387).

Само такъ и у *протестантовъ* не есть едности ни въ вѣрѣ, ни въ церковномъ управленію. Розпали на больше якъ сто сектъ, котрѣ межи собою жадноѣ связи не мають. Добре замѣтивъ Наполеонъ: „Днесъ больше якъ 70 протестантскихъ сектъ познаеме, но если бы позвѣдали отъ кождого протестанта о его вѣроисповѣданію, числили бысьме больше якъ 70.000“.

2. Христова Церковь мае быти свята. Правѣ на то она основана, чтобы черезъ свою науку, св. тайны людей приводила до святости. На тайной вечери Христосъ молился къ Отцу: „**Святи ихъ въ истинѣ твою**“ (ю. 17, 17). Христіянско-каѳолическа Церковь есть свята. Еѣ наука заохочуе вѣрниковъ на святое житѣе, еѣ св. тайны надприродною силою наповняють людей, чтобы могли богобойно жити. Одинокко хр.-каѳол. Церковь спознала и выкорыстала велику выховуючу силу св. сповѣди и частого причащенія. Въ лонѣ еѣ на много тысячъ ступае число святыхъ, котрыхъ святость самъ Богъ доказавъ чудесами; въ монастыряхъ монахи и монахинѣ высокою степеню святости блестятъ и превеликое есть число и тыхъ свѣтскихъ вѣрниковъ, котрѣ межи безбожниками совершенное христіянское житѣе провадятъ. Статистика вповнѣ оправдае той фактъ, что где греко- або римо-каѳолики бывають, много меньше злочиновъ случаются, якъ тамъ, где друга вѣра мае своихъ вѣрниковъ.

У схизматиковъ только слабѣ слѣды сеѣ святости можно найти. Хотяй они мають св. тайны Христоваѣ Церкви, мають безкровну жертву Христа, понесли съ собою въ схизму и науку Христову (хотяй не повну), однакожъ не годнѣ достаточно выкорыстати сесѣ дорогоценности Христоваѣ Церкви и звертати ихъ на пользу вѣрниковъ. Проповѣдями не углубляють духовну жизнь вѣрниковъ, частоѣ сповѣди и частого причащенія не есть у нихъ въ уживанію, въ семинаріяхъ и монастыряхъ не Христовымъ духомъ, но свѣтскимъ свѣтоглядомъ наповняются слуги Божѣ (Православіе и Каѳоличество. Царьгородъ. Церк. Вѣстникъ 1905. № 19). Однакожъ найдуться единицѣ, котрѣ жиючи въ розсколѣ *bona fide* (не знають, что ихъ вѣра не есть Христовою) и черезъ се належать душою до хр.-каѳол. Церкви и достигнуть меньше-большое совершенство христіянского житія. Надъ схизматиками совершилися слова Спасите-



ля: „Икоже розга не можетъ плода сотворити о себѣ, аще не вѣдетъ на лозѣ; тако и вы аще въз мнѣ не пребѣдете“ (Іо. 15, 4). Протестанты откинули отъ себе св. жертву Евхаристіи и евангелскѣ совѣты и много изъ св. таинъ. Основателѣ ихъ вѣроисповѣданій далеко стояли отъ святости и понеже по ихъ науцѣ для спасенія доста сама вѣра, а добрѣ дѣла не суть потребнѣ, вѣрники и не стараются на высшу степень совершенства.

3. Церковь Христова мае быти соборна, т. е. каѳолическа, что только значить, что она есть основана для всѣхъ народовъ и для всѣхъ вѣковъ. Христось казавъ къ апостоламъ: „Шедше оубо наѣдите вса языки... и азъ съ вами есмь въз вса дни до скончанія вѣка“ (Мт. 28, 19).

Грецкое слово „каѳолическій“ только значить, якъ *соборный, загальный, всеобщій*, котра назва уживана была уже въ I-омъ столѣтію. Св. Игнатій († 107) ученикъ св. Іоана апостола пише: „Где Христось, тамъ и *каѳолическа* Церковь“ (Смугн. 8) и св. Кирилъ Іерусалимскій такъ напоминае одного своего ученика: „Якъ ты въ своей подорожи зайдешъ въ чужій городъ не звѣдайся: где есть храмъ Божій? Бо такъ называютъ и еретики домъ своихъ собраний. И такъ не звѣдайся: где есть церковь? Но говори такъ: Где есть *каѳолическа* церковь. Бо то есть правдивое имя нашоѣ св. церкви, нашоѣ спольноѣ матери“ (Cat. 18, 26).

Християнска каѳолическа Церковь есть не только по назвѣ, но и въ дѣйности каѳолическа, т. е. загальна. Она обнимае въ лонѣ своемъ всѣ народы, розширена есть на цѣломъ свѣтѣ, существуете отъ початку, и изъ дня на день росте. Число греко- и римо-каѳоликовъ выносить 300 милліоновъ, межи котрыми мѣсто мають всѣ народности, всѣ державы, всѣ части свѣта. Миссіонары еѣ дѣйствуютъ въ всѣхъ кутахъ земли и всягды розносять свѣтло Христоваѣ вѣры.

Другѣ церкви не могутъ себе загальными, каѳолическими называти. Бо они не походятъ отъ Христа и зато и не существовали всегда. Схизматицка церковь повстала въ XI-омъ столѣтію, а протестантска въ XVI-омъ. И не суть по цѣлому свѣту розширенѣ. Схизматики жиють выключно на восточной части Европы, головно межи славянами, а протестанты въ германскихъ державахъ. Схизматики не мають жадного члена межи англичанами, италійцами, нѣмцами, мадярами, французами, испанцами и т. д. Доки каѳолики находятся такъ межи найкультурнѣйшими, якъ межи цѣлькомъ дикими народами. Не думаютъ на наверненіе поганскихъ народовъ и зато число ихъ не убольшаеся. Число вѣрниковъ російско-православноѣ церкви выносить 110 миліоновъ и 20 миліоновъ греко-православноѣ церкви, доки греко- и римо-каѳоликовъ есть 300 миліоновъ. Однакожъ схизматицка церковь такожъ каѳолическою называе себе, но чтобы по-

кривати недостатокъ своего каѳолицизма, говорить, что: „Православна церковь называется каѳолическою не изъ згляду на еѣ дѣйствный обширѣ, но изъ згляду на еѣ *призначеніе*“ (Семака. Наука Догм. ст. 83). Розширеніе „православія“ на Подкарпатской Руси пригадуе чоловѣку слова Тертуллиана: „Они (т. е. еретики) не на то стараются, чтобы навертали поганскѣ народы, *но на то, чтобы одвертали нашихъ*“ (De praescr. С. 42).

4. Христова Церковь на конци мае быти апостолска. Се только значить, что еѣ наука и управителѣ суть отъ апостоловѣ и что науку апостоловѣ ни въ чомѣ не змѣнили. Одинока хр.-каѳ. Церковь существуе отъ апостолскихъ часовѣ и еѣ головнѣ пастырѣ римскѣ отцы суть непрерывными наслѣдниками св. Петра апостола; наука еѣ есть сама тота, что апостолы проповѣдали передъ многими столѣтіями.

Всѣ другѣ церкви лишѣ *отпали* отъ каѳолическоѣ Церкви. Свое начало таже не отъ Христа мають, но отъ людей. (Кальвинѣ, Лутерѣ и т. д.). Епископы схизматицкѣ хотяѣ суть посвященными епископами, но понеже оторвалися отъ св. Петра, отъ основы Церкви, считаются *отступниками* и незаконными наслѣдниками апостоловѣ. Якъ апостолы связанѣ были съ св. Петромѣ, такъ мають и наслѣдники апостоловѣ, епископы въ связи быти съ наслѣдниками св. Петра, съ римскими архіереями. Бо якъ и св. Амврозій († 397) каже: „где Петро, тамъ и Церковь“. Такожъ и въ *вѣрѣ* не держаться до ученія апостоловѣ, бо не принимаютъ главенство св. Петра и его наслѣдниковѣ, исходженіе Духа святого отъ *Отца* и *Сына*, неправильно толкують ученіе о чистилицѣ и т. д. Доки всѣ другѣ церкви оторвалися отъ хр.-каѳолическоѣ Церкви про даяку причину, доти на гр.-каѳ. Церковь еще никто не смѣвъ казати, что она повстала колись позднѣйше изъ даякоѣ другоѣ вѣры.

Понеже всѣ чотыри признаки одиноко лишѣ въ христ. каѳолической Церкви находятся, зато только она есть правдивою Христовою Церковію.

### 34. Непомыльность Христовоѣ Церкви.

Церковь Христова лишѣ въ томѣ случаю способна людемѣ Христову науку проповѣдати, если съ наибольшою певностию знае, что учивѣ Христось. Христось таже повиненѣ бывѣ обдаровати свою Церковь даромѣ *непомыльности* въ ученію науки христіянскоѣ, инакѣ Церковь Христова могла бы впасти въ заблужденіе. А понеже Христось сего не може допустить, зато Христова Церковь въ ученію вѣры и моральности по установленію Христа *непомыльна* есть.

1. Непомыльность Церкви свѣдчатъ слова Христа: „И азъ оумелю Отца и иного Оутѣшителя дастъ вамъ, да бѣдетъ

**СЪ ВАМИ ВЪ КЪКНИ. ДУХЪ ИСТИНЫ...** ТОЙ ВЫ НАУЧИТЪ ВСЕМЪ И ВОСПОМАНЕТЪ ВАМЪ ВСА, НАЖЕ РЪКЪ ВАМЪ“ (Іо. 14, 16). Христось туй называе св. Духа духомъ и с т и н ы, чтобы означати, что дѣятельностію Духа святого буде головно сохранять апостоловъ и Церковь отъ всякоѣ помылки и блуда въ проповѣданію вѣры.

Потомъ пообѣщавъ Церкви своей, что „**кРАТА АДОВА НЕ ОДОЛѢЮТЪ ЕЯ**“. Но найлѣпше тогды была бы Церковь побѣждена силами пекельными, если отступила бы въ проповѣданію науки Христа отъ правды, и учила бы ложь и неправду.

Св. Павелъ Церковь называе „**СТОЛПОМЪ И ОУТВЕРЖДЕНІЕМЪ ИСТИНЫ**“ (Тим. 3, 15), чимъ она не могла бы быти, если могла бы впасти въ заблудженіе.

Христось пожадае отъ людей, чтобы Церковь такъ слушали, якъ его самого; если бы Христова Церковь не была обдарована даромъ непомыльности, всѣ люди впали бы въ заблудженіе, коли послушаютъ тоту Церковь, котра помылитися може.

2. Но даръ непомыльности не есть дана всѣмъ членамъ Церкви, лишь тымъ, котрѣ повиннѣ проповѣдати слово Божое, т. е. учительскому уряду. Сей учительскій урядъ составляли по вознесенію Христа св. Петро и прочѣ апостолы; по ихъ смерти сесь урядъ перейшовъ на ихъ наслѣдниковъ, на римского отца и на епископовъ, котрѣ днесь совокупно составляютъ учительскій урядъ Христоваѣ Церкви.

Не кождый епископъ окреме обдарованый даромъ непомыльности, только цѣла коллегія епископовъ на чолѣ съ римскимъ епископомъ. Одинокій епископъ може помылитися въ вѣрѣ, но что всѣ епископы согласно съ римскимъ отцемъ учать, въ томъ они помылитися не могутъ, бо тогды въ заблудженіе упала бы цѣла Христова Церковь.

Учительскій урядъ Церкви выконае свою дѣятельность головно на *вселенскихъ соборахъ*. На такой вселенскій соборъ мають запрошенѣ быти *всѣ епископы* и рѣшеніе собора мае быти *потверженое* римскимъ епископомъ. Вселенскихъ соборовъ было до теперь 20; схизматики принимаютъ изъ сихъ лишь 7. Всѣ вселенскѣ соборы были созванѣ, або самими римскими отцами, або ихъ дозволеніемъ, а рѣшенія такожъ потверженѣ наслѣдниками св. Петра.

Св. Ѳеодоръ Студита *столпъ православія* пише къ папѣ Льву: „Они (иконоборци) осмѣлялися созвати соборъ, хотя они соборъ православный составляти не могутъ *безъ вашего вѣдома*“ (Посл. 1. 33). Се признають и новѣйшѣ богословы схизматицкѣ. *П. Малицкій* пише въ своей исторіи Церкви (Т. II. ст. 132) „соборъ (иконоборческій) открытъ былъ въ 754 г., на немъ было 338 епископовъ, но не было ни одного патріарха, ни *представителей римского папы*. Такимъ образомъ по своему составу этотъ соборъ не подходилъ подъ типъ *вселенскаго собора*“.

3. Но не все можно держати вселенскихъ соборовъ; въ першихъ трѣхъ столѣтіяхъ се цѣлкомъ невозможно было, а свѣтска власть и въ будучности хотъ коли може заборонити зѣздъ еписковъ на вселенскій соборъ (на пр. подчасъ все-свѣтноѣ войны). Зато Христось думаючи на се, заботився о томъ, чтобы его Церковь и въ такихъ случаяхъ не зостала безъ непомыльного форума. Кромѣ цѣлого учительского уряда подавъ Христось и св. Петру и его наслѣдникамъ даръ непомыльности, коли якъ верховнѣ учителѣ ех cathedra для цѣлоѣ Церкви рѣшають въ дѣлѣ вѣры и моральности.

Ся правда опираеся на слѣдующихъ словахъ Спасителя:

а) Христось пообѣщавъ Петрови, что онъ буде основою Церкви, черезъ что Церковь стане такою сильною, что и пекло не переможе еѣ. Ся твердость и сила основы, повинна указатися передовсѣмъ въ непоколебимости въ вѣрѣ. Якъ могутъ быти св. Петръ и его наслѣдники фундаментами вѣры, коли они сами въ ней помылятся могутъ? Св. Петро и его наслѣдники суть по приказу Христа головными пастырями. Если головнѣ пастырѣ могутъ помылитися въ вѣрѣ, тогды цѣлое стадо Христово заведуть въ заблудженіе!

б) Христось такъ говоривъ до св. Петра: „Симоне, Симоне се сатана проситъ васъ, дабы сѣмъ яко пшеницѣ. Изъ же молихса о тебѣ да не оскѣдетъ кра твоа и ты нѣкогда обраща, оутверди братію твою“ (Лук. 22, 31). По словамъ Христовымъ св. Петро мае подтвердити братовъ своихъ въ вѣрѣ; но съ сею повинностію св. Петра связана и обязанность вѣрниковъ согласовати вѣру свою съ вѣрою верховного пастыря. И такъ если св. Петро и его наслѣдники могли бы помылитися въ вѣрѣ, тогды всѣ вѣрники мали бы за ними ити въ заблудженіе. А сего Христось не може допустить.

в) Сіе ученіе о непомыльности римского отца не есть новое. Римскѣ отцы въ первыхъ столѣтіяхъ сами осудили еретиковъ; восточнѣ отцы не разъ прибѣгали въ важнѣйшихъ сомнѣніяхъ вѣры до римского престола. На соборахъ отцы часто безъ всякого совѣщанія принимали готовое рѣшеніе римскихъ отцовъ и восклицали: „Петро черезъ Льва вѣщавъ, анатема тому, кто не такъ вѣруе“ (Халкед. соборъ 451), або на VI-омъ всел. соборѣ (680): „Черезъ Агаѳтона Петро говорить“ казали отцы собора. Словомъ такъ восточна, якъ и западна часть Христовѣ Церкви держалися до словъ св. Иренея († 252) „Съ сею Церковію (т. е. римскою) про еѣ высшее первенство всѣ церкви мають быти согласнѣ, бо она всегда сохранила апостолское преданіе“ (Adv. haer. III, 3). Подобно говорить и св. Августинъ: „Рѣшенія двохъ соборовъ посланѣ до апостолского престола; звотки пришовъ отвѣтъ; симъ дѣло докончено“ (Sermo 131, 10). Отъ того часу уживана пословица: Roma locuta, causa finita. Римъ повѣвъ—дѣло скончено.

На ватиканскомъ соборѣ р. 1870 только выголосили и

точно опредѣлили смыслъ сего догмата, бо не было всѣмъ ясно коли и подъ якими условіями есть римскій отецъ непомыльный. Ватиканскій соборъ не запровадивъ ничего нового если се новостъ, тогда всѣ соборы завели новости, бо каждое точное опредѣленіе вѣры въ свое время видиться новымъ.

Схизматики и протестанты люблять непомыльность папы такъ толковати, якбы папа бывъ *безгрѣшный*. Се изъ каѳоликовъ никто не вѣруе. Каждый чоловѣкъ грѣшный, хиба Пречиста Дѣва была сохранена отъ всякого грѣха. И то не правда, что римскій отецъ есть непомыльный въ всѣхъ вопросахъ науки и т. д., бо его непомыльность ограничена исключительно на вопросы *вѣры и моральности* и то лишь тогда, коли *якъ верховный учитель чтоś торжественно опредѣляе обязательно для цѣлоѣ Церкви*.

### 35. Единоспасительна Христова Церковь.

1. Христосъ на то основавъ свою Церковь, чтобы она научала людей на познаніе и почитаніе Бога и ихъ къ вѣчному спасенію вела. Слѣдовательно каждый чоловѣкъ повиненъ быти членомъ сеѣ Церкви, бо иного товариства Христосъ не основавъ на сію цѣль. Кто таже хоче прійти на истинное познаніе Бога и достигнути свое блаженство безсмертное, повиненъ быти членомъ христ. каѳол. Церкви. Се коротко выражаея такъ: „Внѣ Церкви не есть спасенія“ (Extra Ecclesiam non est salus). Св. Кипріянь каже: „Тому не отецъ Богъ, кому Церковь не мати. Якъ внѣ корабля Ноя никто не спасся, такъ не спасея никто внѣ Церкви“ (Sermo 268, 2).

Однакожъ се не такъ треба розумѣти, что каждый, кто не есть въ Церкви хр. каѳолической, душевно пропаде. Бо кто безъ своеѣ вины жіе внѣ каѳол. Церкви, но по своему найлѣпшому знанію сповняе волю Божу, належить до души, т. е. внутреню до Церкви каѳолическоѣ и такъ може спастися. Но кто изъ своеѣ вины не вступитъ въ хр. каѳ. Церковь, або изъ неѣ выступитъ, той не може спасеный быти.

Постановити, что кто жіе *изъ своеѣ вины* внѣ Церкви, хиба самъ Богъ може. Одно певное, что кто внѣ Церкви жіе, тому тяжко спастися. Бо у другихъ религійныхъ товариствахъ, якъ у протестантовъ, не есть ни сповѣди, ни иныхъ таинъ, котрѣ чоловѣка очищаютъ отъ грѣха и подають ему Божу благодать. У схизматиковъ такожъ не е повноты благодати, и ихъ священники не мають законноѣ власти розрѣшити грѣшниковъ, хиба на смертельной постели. Якъ черезъ воду плаваючи тяжше прейти на другій берегъ, якъ черезъ мостъ, такъ большѣ трудности находятся въ досягненію вѣчного блаженства внѣ Церкви, якъ въ Христовой Церкви.

Изъ другоѣ стороны же не всѣ, котрѣ находятся въ хр. каѳол. Церкви стануть спасеными. И туй находятся грѣш-

ники, або легкомысленѣ, котрѣ въ грѣхахъ жиють и легко-важать великѣ благодати хр. каѳол. Церкви. Сесѣ належать лишь до *тѣла* Церкви, а не до души.

2. Грѣшное и цѣлькомъ безосновное е тоє твердженіе, что кожда вѣра добра, лишь обы чоловѣкъ честный бывѣ. Такой индиферентизмъ, така религійна равнодушность есть нерозума уже изъ тоѣ причины, что рознѣ религій голрсять не разѣ цѣлькомъ противнѣ истины, изъ котрыхъ лишь одна може быти правдива. Есть велика неблагодарность противъ Христа, бо представляе Христовѣ слова, его благодатнѣ дѣла, откупленіе отъ грѣха и т. д. незначительными, другорядными рѣчами. Есть нечестное, бо если ктось свою вѣру держитъ за правдивою, тогда повиненъ держати тоту; а если сомнѣваеся, повиненъ глядати правду. Туй иншого выбора не есть. Христось выразно сказавъ: „**Иже нѣсть съ мною, на мѣ есть**“ (Лук.11, 23).

Належати до Хр. католическоѣ Церкви есть *великое дѣло*. Чоловѣкъ черезъ се стане членомъ мистичного тѣла Христа. Стане его братомъ, пріятелемъ. Сіє товариство подало культуру цѣлой Европѣ и всему свѣту, выховало святыхъ, мужовъ свѣтовоѣ славы и спасло культурный свѣтъ отъ варварскихъ племенъ. И днесъ Христова Церковь есть одинокимъ прибѣжищемъ морального житя и найсмѣлѣйшимъ борцемъ правды Христовоѣ противъ безбожниковъ. Доки она стоитъ, доти стоитъ и христіянство. Еѣ упадомъ зникнуть всѣ другѣ религійнѣ товариства; за то пекельнѣ силы найлѣпше противъ неѣ направляютъ свои напады, бо инстинктивно чуютъ, что единок вѣ ней находится сила и благодать Христа Бога. Она заслужитъ отъ всѣхъ своихъ членовъ якъ наибольшое почитаніе, щирю любовь и прилѣжну працу, чтобы могла сповнити свою благодатну задачу: *всѣхъ привести до Христа*.

---

## ЧАСТЬ V.

### О ПОСЛѢДНЫХЪ РѢЧАХЪ.

Смерть, судъ, пекло и царство небесное суть послѣдними рѣчами, бо съ кождымъ чоловѣкомъ на послѣдъ стаються. О нихъ Іисусъ Христось такожь давъ обявленіе, чтобы люди и въ семъ дѣлѣ мали точнѣ и правдивѣ понятія.

#### 36. Смерть и судъ Божій.

1. Смерть есть розлука души отъ тѣла. Она есть карою Бога за первородный грѣхъ. „**Икоже єдинѣмъ чоловѣкомъ грѣхъ въ міръ вниде, и грѣхомъ смерть и тако смерть во всѣ челоуѣки вниде**“ (Рим. 5, 12). Зато кождый чоловѣкъ повиненъ умерти, якъ на кождого чоловѣка перейшовъ грѣхъ прародителей нашихъ.

Христось своимъ откупленіемъ отнявъ „жало смерти“ (I. Кор. 15, 56) съ тымъ, что праведникамъ пообѣщавъ невысказаемъ радости царства небесного. По откупленію Христа смерть для христіянина есть „приобрѣтеніе“ (Фил. 1, 21), бо Христось своею крестною смертію „смерть поправъ и сщшимъ въ гробѣ животъ даровавъ“ (тропарь Воскр.).

Якъ певна смерть, такъ не певна година смерти. „**Не вѣсте дне и часа, въ онъже Сынъ Человѣческой прійдетъ**“ (Мт. 25, 13). Зато добрый христіянинъ стараеся такъ жити, чтобы не застала его смерть несподѣвано. Смертію кончиться житье чоловѣка на земли; по смерти не можно дѣлати ничего для спасенія.

2. Заразъ по смерти отбываеся судъ и рѣшаеся позагробна доля чоловѣка. Сей судъ называеся особнымъ судомъ, на основѣ котрого душа чоловѣка поиде заразъ або въ царство небесное, або въ пекло, або въ чистилище. Туй перебивае она до загального (страшного) суда. „**Бысть оумрети нищемъ и несенъ быти ангелы на лоно Авраамле; оумре же и богатый и погребоша его**“. (Лук. 16, 23) каже Христось. Судія буде Христось. „**Отецъ бо не сѣдитъ никомуже, но весь сѣдъ даде сынови**“ (Іо. 5, 22).

3. На конци свѣта отбываеся страшный судъ. Спаситель се описуе слѣдующими словами: „**Егда прійдетъ Сынъ Человѣческой въ славу своей и всѣ сватин ангелы съ нимъ; тогда сѣдетъ на престолѣ славы. И соберѣтся передъ нимъ всѣ языци и раздѣчатъ ихъ дрѣвѣ отъ дрѣва, якоже пастырь раздѣчетъ овцы отъ козлищъ. И поставитъ овцы одеснью себе, а козлища ошьюю. Тогда речетъ царь сщнимъ одеснью его: прійдите благословеннии Отца моего, наследуйте оуготованное вамъ царствіе небесное, отъ сложенія міра... Тогда речетъ и сщнимъ ошьюю его: идите отъ мене проклатинъ въ огонь вѣчный оуготованный діаволъ и ангеломъ его**“ (Мат 25, 31).

Окремъ особного суда *потребный* есть и загальный, чтобы Божа справедливость выявилася передъ цѣлымъ свѣтомъ и чтобы черезъ се прославився Христось передъ всѣми людьми. До того праведники на загальномъ судѣ достануть полное удовлетвореніе, а злѣ полное пораженіе.

Чась страшного суда никто не знае: „**О дни же томъ и часѣ никто не вѣсть, ни ангелы небесни, токмо Отецъ мой единъ**“ (Мт. 24, 36). По выголошенію суда „**идѣтъ сін (лукавѣ) на мѣкѣ, вѣчны праведницы же въ животъ вѣчный**“ (Мт. 25, 46).

### 37. Царство небесное, пекло и чистилище.

1. Праведники, котрѣ не мають ніякого грѣха и освобожденѣ суть отъ всякоѣ покуты, достануться до царства небесного. То есть мѣсто блаженства, где праведнѣ

оглядають лице Божое и въ товариствѣ святыхъ и ангеловъ наслаждаются вѣчною счастливостію.

Блаженство праведныхъ состоитъ въ томъ, что

а) они вѣчно оглядати будутъ Бога, черезъ что познають его въ своемъ безмѣрномъ совершенствѣ. Сіе познаніе выкликуе у праведныхъ неограничену любовь къ Богу, что найсовершенѣйше задовольняе розумъ, волю и душу чоловіка. „**Видимъ оубо нынѣ якоже зерцаломъ въ гаданіи, тогда же лицемъ къ лицу**“ (I. Кор. 13, 12). Тоды вѣра перейде въ зрѣніе, надѣя въ посѣданіе, зостане только любовь, что на вѣки связуе чоловіка съ Богомъ.

б) Они не будутъ отчувати жадныхъ недостатковъ, душевнихъ журъ и болѣзней. „**И отиметъ Богъ всякъ слезъ отъ очію ихъ и смерти не бѣдетъ ктомъ, ни палча, ни вопль, ни болѣзни не бѣдетъ къ томъ...**“ (Апок. 21, 4).

в) Перебывати будутъ вѣчно въ товариствѣ Иисуса Христа, Пр. Дѣвы Маріи, ангеловъ и святыхъ. Товариство сіе буде для нихъ зновъ источникомъ великихъ радостей.

Однакожъ щастливость праведныхъ не буде однака. „**Кійждо свою мзду прийметъ по своему труду**“ (I. Кор. 3, 8). Но за се не буде заздности межи святыми, бо якъ св. Августинъ каже, каждый такій плащъ достане изъ блаженства, який до его поставы приспособленийъ.

Словами выразати блаженство царства небесного и приблизительно не можно. „**Иуже око не видѣ, и оубо не слыша и на сердце чловѣкъ не въздоша, яже оубо готова Богъ люблацимъ его**“ (I. Кор. 2, 9). Зато каждый мае всѣми силами старатися заслужити сію радость и вдячно перетерпѣти горкости и неприємности сего житя, „**бо недостойны страсти нынѣшняго времени къ хотащей славы явити се въ васъ**“ (Рим. 8, 18).

2. До пекла достануться люди, котрѣ умерли безъ благодати освячаючої. Святое Писаніе сіе мѣсто называе адомъ, або гегенною.

Иисусъ Христось о пеклѣ и о его мукахъ часто говоривъ. Въ своей бесѣдѣ о концѣ свѣта выразно каже, что осуженѣ пойдуть на огонь вѣчный (Мт. 25, 46); тамъ мучиться и немилосердный богачъ; напоминае своихъ вѣрниковъ, чтобы не боялися тыхъ, котрѣ тѣло годнѣ убити, но тыхъ, котрѣ до гегенны могутъ веречи душу чоловіка и т. д.

а) На основѣ ученія Христа пекло и пекельнѣ муки суть вѣчныѣ. На страшномъ судѣ судія такъ отзывается до осуженныхъ: „**Идите отъ мене проклати на огонь вѣчный...**“ (Мт. 25, 41). И у св. Марка (9, 42) каже, что грѣшники мають „**внити въ огонь негасающій**“.

Не можно сказати, что вѣчна кара пекельна противляея справедливости Божой, бо до пекла достанея лишь затвер-



дѣлый въ грѣхахъ, кто цѣлкомъ отвернувся отъ Бога, кто есть его непріателемъ. Кто такъ же, той самъ собѣ выбравъ таку долю. Кто на семъ свѣтѣ не хотѣвъ съ Богомъ жити, той най же и на другомъ свѣтѣ безъ Бога. Не было бы справедливое дѣло злымъ подати на другомъ свѣтѣ тоту радость, что богобойнымъ животомъ заслужили собѣ праведнѣ. Если кто за великими держитъ муки пекельнѣ, той най подумаетъ, что терпѣвъ туй на земли Сынъ Божій, вѣчный Богъ, коли съ нимъ обходилися люди, такъ якъ съ послѣднимъ разбойникомъ!

б) Муки пекла состоятъ въ томъ, что осуженѣ окончательно выключенѣ суть изъ ущасливляющою видѣнія Бога. „Идите отъ мене . . .“ Се буде наибольша кара, бо симъ душа утратитъ то, что найлѣпше буде желати, утратитъ всю свою надѣю и чувствовати буде, что для неѣ все пропало. . . До того приходять всякѣ чувствительнѣ муки, что св. Писаніе огнемъ пекельнымъ называетъ. Буде тамъ плачъ и скрежетъ зубовъ, зла совѣсть буде для нихъ „невысыпающимъ червемъ“, и мучити буде ихъ страшное мѣсто пекла и мерзкое товариство лукавыхъ. Грѣшники будутъ желати умерти, но не найдутъ смерти. (Св. Іоанъ Зл.).

3. Тота душа, котра не есть обтяжена смертельнымъ грѣхомъ, лишъ простительнымъ, або за свои тяжкѣ грѣхи на семъ свѣтѣ еще не покутовала, достанеся до чистилища (мытарство), где свои грѣхи спокутуе и потомъ допускаеся до царства небесного.

а) Что окрема царства небесного и пекла существуе и мѣсто покуты, то явно такъ изъ св. Писанія, якъ и изъ св. Преданія. Въ ветхомъ завѣтѣ читаеме, что Юда Маккавейскій пославъ до Іерусалима 12000 драхмъ, чтобы приносили жертву за души усопшихъ вояковъ, бо „преподобное и благочестивое помышленіе за оумершихъ молитися, яко да отъ грѣха очистатся“. (2 Мак. 12, 46). Словомъ находится мѣсто, где пребываютъ такѣ души помершихъ, за котрыхъ можъ молитися, чтобы Богъ подавъ имъ отпушеніе грѣховъ.

Христова Церковь отъ початку молитья за упокоеніе душъ усопшихъ такъ въ св. литургіи, якъ въ отправѣ погребенія и въ парастасѣ. Хотя знае добрѣ, что за блаженныхъ въ царствѣ небесномъ уже не треба молитися, а за въ пеклѣ находячихся дарьмо молитья; явно, что есть одно третое состояніе душъ, изъ котрого есть высвободженіе. Се подпиратъ уже и здоровый разумъ людскій, бо люди изъ большоѣ части не суть ни цѣлкомъ добрѣ, ни цѣлкомъ злѣ, таже треба за свои крехкости дагде покутовати и такъ зайти въ царство небесное.

Схизматики и въ семъ дѣлѣ противлятья ученію Христовоѣ Церкви, хотя и они молятья за усопшихъ. Навѣтъ въ ихъ церковныхъ книгахъ выразно споминаеся чистилище. Въ Четъи-Минеи (Москва 1905, кн. 7 ст. 533) російскоѣ церкви

списано одно явленіе въ котромъ ангель каже блаж. Θεодору: „Если въ души найдется больше грѣховъ, якъ добрыхъ дѣлъ, тогда бѣсы (діаволы) на якійсь часъ задержуютъ еѣ и запрутъ якъ бы въ темницу, где по дозволенію Бога мучать еѣ, доки душа не получитъ откупленіе отъ мукъ молитвами церкви и черезъ милостиню“. Больше вѣровати и хр. катол. Церковь не пожадае.

Страданія ихъ подобнѣ до мукъ пекельныхъ, но утѣшае ихъ тота надѣя, что спасеніе свое уже не утратятъ и что муки чистилища суть до часнѣ. Душамъ находячимся въ чистилищѣ можеме помочи и ихъ муки укоротити черезъ молитвы, добрыми дѣлами, отпустами и головно жертвою св. литургіи.

### 38. Воскресеніе мертвыхъ и конецъ свѣта.

Передъ страшнымъ судомъ воскреснутъ всѣ мертвѣ, т. е. души усопшихъ злучатся зновъ съ своими тѣлами. Черезъ особый судъ лишь душа была нагороджена, або карана, на страшномъ судѣ достане свою нагороду, або кару и тѣло чоловіка.

а) Ученіе о воскресенію мертвыхъ есть основнымъ догматомъ Христовоѣ Церкви. „Чю воскресеніе мертвыхъ“ каже символъ вѣры. И патріархъ Іовъ такъ утѣшае себе въ своихъ терпѣніяхъ: „Вѣмъ, яко присносвѣщенъ естъ, иже иматъ искупити мѧ, и на земли воскресити кожѧ мою“ (Іов. 19, 25). Въ новомъ завѣтѣ такъ научае Христосъ: „Аминь глаголю вамъ, яко градеть часъ, егда мертви оуслышатъ гласъ Сына Божіа и изыйдутъ сотворшии блага въ воскресеніе живога, а сотворшии злаа во воскресеніе сѣда (Іо. 5, 28). Св. Павелъ же енергично защищае вѣру въ воскресеніе мертвыхъ словами: „Аще воскресеніа мертвыхъ нѣсть, то ни Христосъ воста, аще же Христосъ не воста, тще оубо проповѣданіе наше, тща и вѣра наша“ (І. Кор. 15, 13).

Что якъ може Богъ собирати розсыпанѣ тѣлеснѣ останки чоловіка, на то отвѣчае св. Августинъ такъ: „Кто могъ создати тѣло твое изъ ничего, той може и воскресити твое тѣло уже разъ сотвореное“.

б) Что въ якомъ тѣлѣ воскресне чоловікъ, то такъ объясняе св. Павелъ: Якъ пшениця засѣяна въ землю згниетъ, но на веснѣ посходить, такъ и наше тѣло мае пойти до земли и на конци свѣта воскресне на новое житье (І. Кор. 15, 35). Тѣло праведныхъ буде свѣтлое и прославленное, подобное до тѣла изъ мертвыхъ воскресшого Христа. „Сѣеть се въ немощи, и востанетъ въ славі“ (І. Кор. 15, 43). Было слабое, востанетъ крѣпкое, было смертное, воскресне якъ безсмертное. „Подобаетъ бо тлѣнному семѣ облещиса въ нетлѣніе, и мертвенному семѣ облещиса въ безсмертіе“ (І. Кор. 15, 53). Тѣло лукавыхъ буде темное и мерзкое, бо въ ихъ души не есть благодати освящаючоѣ.

в) Певное и то, что не всѣ одинакимъ тѣломъ воскреснуть, бо „иная слава солнцѣ и иная слава лунѣ и иная слава звѣздамъ . . . такожде и воскресеніе мертвыхъ...“ (I. Кор. 15, 41, 42).

2. По страшномъ судѣ настане конецъ свѣта; теперѣшній свѣтъ уничтожится и на его мѣсто повстане новый. Св. Петро пишет (2 Петр. 3, 10, 13). „Прійдетъ день Господень яко тать въ ночи, въ онъже небеса оубо съ шѣмомъ мимоидѣтъ... земля же и яже на ней дѣла сгорятъ... Нова же небеса и новы земли по обѣтованію его чаемъ, въ нихъ же правда“.

И наука признае, что свѣтъ въ нынѣшномъ состоянію не може быти вѣчный. Солнце все лѣпше утрачае свое свѣтло и теплоту, прійде часъ, что вымре житье и земля и находится буде въ такомъ состоянію въ якомъ есть уже теперь мѣсяць. Но легко можеся стати, что причиною конца свѣта буде велика катастрофа помежи небесными тѣлесами.

Коли настане конецъ свѣта, никто не знае. „О дни же томъ и часѣ никтоже вѣсть, ни ангелы небесніи, токмо Отецъ мой единъ... сего ради и вы бѣдѣте готовы“ (Мт. 24, 36, 44).

Однакожъ гдѣякъ знаки мають попередити конецъ свѣта :

а) Евангеліе проповѣдаться буде на цѣломъ свѣтѣ, чтобы каждый познавъ науку Христа;

б) великое число жидовъ навернеся, головою черезъ дѣятельность *Или*;

в) появиться *Антихристъ* и многихъ изъ христіанъ изведе и буде „сѣсти въ церкви Божіей, аки богъ... егоже Господь Исусъ оубіетъ дѣхомъ оустъ своихъ“ (II. Сол. 2, 3, 9).

г) „Солнце повернется и луна не дастъ свѣта своего, звѣзды спадѣтъ съ небесе и силы небесныя подвигнѣтса“ (М. 24, 29).

\* \* \*

„Царю вѣковъ, нетлѣнному, невидимому, единому, премудрому Богу честь и слава въ вѣки вѣковъ, аминь“ (I. Тим. 1, 17).



# СОДЕРЖАНІЕ.

---

## ЧАСТЬ I.

	Стор
1. Введение ... ..	3
2. Св. Писаніе ... ..	5
3. Св. Преданіе ... ..	7

## ЧАСТЬ II.

4. Богъ ... ..	9
5. Свойства и совершенства Бога ... ..	10
6. Пресвята Троица ... ..	13
7. Сотвореніе свѣта ... ..	15
8. Ангелы... ..	17
9. Сотвореніе чоловѣка... ..	19
10. Першѣ люди въ раю... ..	21
11. Ожиданіе Откупителя... ..	23
12. Христось-Богочоловѣкъ ... ..	25
13. Откупленіе рода людского ... ..	27
14. Пресвята Дѣва Марія ... ..	28
15. Духъ святыи ... ..	32

## ЧАСТЬ III.

16. Освященіе чоловѣка черезъ благодать Божу ... ..	35
17. О св. тайнахъ... ..	38
18. Тайна крещенія ... ..	40
19. Тайна миропомазанія... ..	43
20. Найсвятѣйша Евхаристія ... ..	44
21. Присутность Христа въ пресв. Евхаристіи ... ..	45
22. Св. Евхаристія, якъ причащеніе ... ..	48
23. Св. Евхаристія, якъ жертва ... ..	50
24. Тайна покаянія ... ..	53

	Стор.
25. Части тайны покаянія ... ..	55
26. Отпустъ ... ..	57
27. Тайна елеопомазанія ... ..	58
28. Тайна священства ... ..	60
29. Тайна супружества ... ..	62

#### ЧАСТЬ IV.

30. Основаніе и цѣль Церкви ... ..	64
31. Первенство св. Петра ... ..	65
32. Наслѣдники св. Петра ... ..	68
33. Правдива Христова Церковь ... ..	71
34. Непомыльность Христоваѣ Церкви ... ..	74
35. Единоспасительна Христова Церковь ... ..	77

#### ЧАСТЬ V.

36. Смерть и судъ Божій ... ..	78
37. Царство небесное, пекло и чистилище ... ..	79
38. Воскресеніе мертвыхъ и конецъ свѣта ... ..	83

#### ДРУКАРСКЪ ПОХИБКИ:

Стор. 7. рядъ 4. мѣсто може=могутъ; ст. 19. р. 10. отповѣдное=отповѣдна; ст. 30. р. 37. якость=якогось; ст. 34. р. 19. ничо=ничого; ст. 35. р. 7. приобщену=придбану; ст. 39. р. 9. удаляеся=удѣляеся; ст. 39. р. 30. тайнъ=тайнамъ; ст. 41. р. 19. боливаніе=обливаніе; ст. 48. р. 10. прибывае=перебывае; ст. 53 р. 2. уповажненный=уповноважненный; ст. 60. р. 1. безосновна=безосновный; ст. 61. р. 17. потребно=потребна.